

اللطيفة المَرْضِيَّة

بشرح

دُعَاءُ الشَّاذِلِيَّةِ

تأليف العارف بالله

داود بن عمر بن إبراهيم الباخل الشاذلي

الشَّهْرِب دَاوُدُ بْنُ مَاخِلَا

المتوفى سنة ٧٣٣هـ

تحقيق

د. محمد عبد القادر نصار

دار الكتب

الطيفة المنصية



دارة الكرز

للنشر والتوزيع

Copyright

All rights reserved ©

جميع الحقوق محفوظة

لا يجوز نشر أي جزء من هذا الكتاب أو تخزينه أو
تسجيله بأية وسيلة أو تصويره دون موافقة كتابية
من الناشر.

Exclusive rights

No part of this publication
reproduced, distributed in any
form or by any means or stored
in a data base or retrieval
system, without the prior written
permission of the publisher.

دارة الكرز

للنشر والتوزيع

١٧ ش منشية البكري - مصر الجديدة

Darat al-Karaz,
17 Manshiyyat Al-Bakri St, Cairo

تليفون: ٠٢/٢٤٥٥١٣٠٤

موبايل: ٠١٤٥٨٥٠٧١١

Email: darkaraz@yahoo.com

الكتاب: اللطيفة المرضية بشرح دعاء الشاذلية

تأليف: العارف بالله داود بن ماخلا

الناشر: دارة الكرز

سنة الطباعة: ٢٠١١

بلد الطباعة: القاهرة، مصر

الطبعة: الأولى

رقم الإيداع: ٢٠١٠/٣٣٢٠

الترقيم الدولي: 978-977-462-032-4

اللطيفة المنصية

بشرح

دعاء السائلين

تأليف العارف بالله

داود بن عمر بن إبراهيم البجلي الشاذلي

الشهيد داود بن ماخلأ

المؤلف سنة ٧٣٣ هـ

تحقيق

د. محمد عبد القادر نصار

دار الكتب العلمية

حمدًا لك يا الله يا من أرسلت الرياح بشرى بين يدي رحمتك وجعلت الدعاء سببًا لظهور ما بطن من آثار قدرتك، وألزمنا كلمة التقوى وكنا أحق بها وأهلها، فكانت مقارنة الرحمة للدعاء مقارنة عادة لا مقارنة تأثير، فأنت سبحانه خالق العادة، وأنت سبحانه خالق الدعاء، وأنت سبحانه خالق الآثار، بهذا نشهد والله على ما نقول وكيل.

وصلُّ اللهم وسلم وبارك على معلم الخلق آداب الدعاء وكيفيات الثناء وخواص الآيات ومعاني الأسماء، سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وآله وسلم مفتاح مغاليق العلوم، وملقح الفهوم، ومحبوب الحي القيوم، صلى الله وسلم وبارك عليه وعلى آله وصحبه ما دعا داع وسعى ساع وقرأ الأحزاب ساء أو واع.

أما بعد

فترات شرح الأوراد الصوفية والتعليق عليها تراث في غاية الخصب والثراء، وهو كغيره من مناحي الثقافة الإسلامية الأصلية مبعث فخر للأمة المحمدية، يشهد بها في هذا الدين المشرف من حق وحقيقة ومشارع مفتوحة على الرحمة الإلهية الاختصاصية التي لا تيسر إلا لمن نظر الله سبحانه بعين الرضا والقبول والعناية والشمول.

ومن بواكير هذه الشروح هذا الشرح المنير لحزب البحر الشهير، بل لعله أبكرها على الإطلاق، هذا الشرح المنيف على حزب سيدي أبي الحسن الشاذلي رحمته المعروف بحزب البحر، فلا يحضرنى في هذا المقام أي شرح لورد من الأوراد الصوفية سابق على هذا الشرح.

وهذا التراث الضخم من شروح الأوراد الصوفية ما هو إلا نتيجة لانتشار تلك الأوراد وأخذها بمجامع القلوب عند أصحاب الأفئدة السليمة، وإعراض بعض المعترضين عليها ممن فاتهم فضل التسليم، فاشترأبت أعناقهم إلى منازعة أكابر أولياء الله فيما أفاض الله عليهم من فضلهم. فمنازعة الأولياء في مواهبهم التي امتنَّ الله بها عليهم إنما هي في الحقيقة منازعةً لله تعالى في تخصيصه بعضًا من الخلق بفضل مخصوص دون البعض الآخر ممن قد يكونون حصلوا من العلوم الظاهرة ما دأخله المكرُّ الإلهي، فانقلب علمهم اغترارًا، وانفرط نظامهم نثارًا.

وريادة هذا الشرح المبارك لا تقتصر على سبقه الزماني، بل تمتد إلى سماته كتأليف من حيث عمق المعالجة للقضايا التي يطرحها نسق الحزب أو يوردها عليه المعترضون. وقد أبان فيه العلامة اللغوي التحوي الفقيه المالكي الصوفي الشاذلي الأستاذ الكبير سيدي داود بن باخلا عن نفس طويل ونظر عميق في تناول قضيتين مهمتين في الحزب مما قد يعترض به على الحزب وقائله، وهما: قضية الاقتباس في القرآن، وقضية سؤال العصمة.

وقد جاءت معالجة سيدي داود قدس الله سره للقضيتين من الدقة العلمية والتوسع في التحري وتلمس الأدلة بحيث إن إمامًا جامعًا مثل الإمام جلال الدين السيوطي يعتمد على كلام الإمام في فتواه في المسألة في كتابه المعروف «الخواوي للفتاوى»^(١).

(١) «رفع الباس وكشف الالتباس في ضرب المثل من القرآن والاقتباس» ضمن «الخواوي للفتاوى» ج ١ ص ٢٤٨. قال الإمام السيوطي في صفحة ٢٦٧: «ثم رأيت الشيخ داود الباخلي الشاذلي تعرض للمسألة في كتابه المسمى باللطفية المرضية في شرح دعاء الشاذلية وبسطها أحسن بسط

كما أن صدر هذا الكتاب يحوي أول معالجة للشاذلية بوصفها طريقة وجماعة ذات خصائص وميزات تميزها عن غيرها من الجماعات والائتلافات. وعلى ما ذكره المؤلف ﷺ اعتمد غير واحد في تقريره مزايا تلك الطريقة. فنجد مثل هذا الاعتماد عند الشيخ عبد القادر بن مغيزيل الشاذلي في كتابه الفريد «الكواكب الزاهرة في اجتماع الأولياء بسيد الدنيا والآخرة»، وعليه اعتمد الشيخ محمد بن الحسن الكوهن في «طبقات الشاذلية الكبرى»، وعليه اعتمد العارف محمد بن مسعود الفاسي في «النفحات الربانية في تفضيل الطريقة الشاذلية»، وعليه اعتمد غيرهم.

ومن الإشكالات التي قد ترد على الحزب أو أوردت عليه فعلاً، سوى قضيتي سؤال العصمة والاقتباس، بعض العبارات الأخرى الواردة به، كقول الإمام الشاذلي: «كما سخرت البحر لموسى وسخرت النار لإبراهيم وسخرت الحديد لداود...»، وقد اعترض ابن تيمية على هذا الموضع كما اعترض على طلب العصمة من القواطع المانعة من مطالعة الغيوب وعلى غير ذلك باعتراضات سمجة تطفح بالتحامل وسوء الظن وعدم فهم الواقعة التي ألهم فيها الإمام الشاذلي بهذا الحزب الشريف. وهذه الاعتراضات أجاب عن كثير منها سيدي

فقال: «... ثم نقل الإمام السيوطي كلام سيدي ابن ماخلأ «اللطفية المرضية» نقلاً مطولاً استغرق عدة صفحات. ثم قال في آخره صفحة ٢٧٢: «انتهى جواب الشيخ داود الشاذلي بلفظه، وهو أحد أئمة المالكية وأحد محققي الصوفية، أخذ التصوف عن الشيخ تاج الدين بن عطاء الله، والعلوم عن الشيخ شمس الدين محمد بن يوسف الجزري شارح منهاج البيضاء، وعن غيره من المشايخ، وله مؤلفات جيدة تؤذن بطول باع ورسوخ قدم وسعة اطلاع رحمه الله ونفعنا به». دار الكتب العلمية، بيروت، سنة ٢٠٠٠.

داود ﷺ وأجاب عن بعضها الآخر سيدي أحمد زروق ﷺ في جوابه عن مشكلات حزب البر^(١).

ولولا كلل المهمة وضيق الوقت وكثرة الشواغل لكانت هذه المقدمة جامعة لاعتراضات ابن تيمية وردود هذين الإمامين الجليلين عليها فضلاً عما قد يوفقنا المولى سبحانه له من الرد.

وعزائي أنني أنتوى أفراد ذلك برسالة مستقبلاً بإذن الله تعالى، فأدعوه متوكلاً عليه، طامعاً في فضله وكرمه أن يسر لي ذلك بعونه وقدرته سبحانه.

العمل في التحقيق

حَقَّقَ هذا الكتاب الشريف على ثلاثة أصول: مطبوع ومخطوطين.

أما المطبوع فقد نشرته جمعية النشر والتأليف الأزهرية بتصحيح الأستاذ محمود حسن ربيع وبمقدمة في ترجمة المؤلف كتبها العلامة الأستاذ حسن محمد قاسم طيب الله ثراهما. وقد صدرت هذه الطبعة سنة ١٣٥٤ هجرية الموافقة لسنة ١٩٣٥ ميلادية. وقد جاءت الطبعة جيدة مفيدة لا تخلو من بعض أخطاء، ولم يشر الأستاذ ربيع إلى النسخ المخطوطة التي اعتمد عليها ولا إلى الناسخ ولا تاريخ النسخ. وقد رمزنا لهذه النسخة المطبوعة بحرف «أ».

وأما المخطوط الرئيس الذي اعتمدنا عليه فهو محفوظ بدار الكتب المصرية

(١) يصدر عن دائرة الكرز للنشر والتوزيع في مجموعة رسائل للمؤلف تصدر كلها لأول مرة وتشمل: الكتاب المشار إليه وهو «شرح غوامض حزبي الشافلي»، و«الجامع لجمل من المنافع والفوائد» و«نظم عيوب النفس».

تحت رقم ٢١٣٣. وعدد أوراقه تسع وسبعون. وهي مكتوبة بخط نسخي عادي. وهذه النسخة تحمل توقيع وخاتم أحد رجال الأسرة الوفائية الشاذلية هو سيدي أبو الأنوار وفا رحمته الله. وسلسلة الوفائية إلى الإمام الشاذلي تمر عبر سيدي داود مؤلف الكتاب. وتاريخ نسخ هذه النسخة هي سنة ١١٠٢ هجرية. واسم الناسخ علي بن إبراهيم البوتيجي رحمته الله. وقد رمزنا لهذا المخطوط بالرمز «ب».

وثالث النسخ أي المخطوط الثاني فقد استعنا به في آخر مراحل مراجعة الكتاب للكشف عن بعض المواضع التي بقيت غامضة. وهذا المخطوط به نقص في بعض أوراقه. وعدد أوراقه المدون بالفهارس ثلاث وخمسون ولكن العدد الفعلي ثلاث وأربعون، وهذا سقط بالمخطوط قتل من فائدته في موضع أو اثنين احتجنا إليه فيها. ولم يحتوِ المخطوط على أي ذكر للناسخ ولا لتاريخ النسخ. وقد رمزنا لهذا المخطوط بالرمز «ج».

وقد اشتمل تحقيقنا على خطوات معتادة تشمل:

- الترجمة لمؤلف الشرح دون صاحب الحزب؛ لاشتهاره وكثرة المؤلفات التي تترجم له انفرادًا أو مع أعلام الشاذلية الآخرين أو مع غيره من الأولياء العارفين. وقد اعتمدنا على ترجمة الأستاذ حسن قاسم التي تسد فراغًا كبيرًا في ترجمة هذا العارف وأضفنا إلى الترجمة ما استطعنا الوصول إليه أو استنتاجه من الموازنة بين التراجم والإشارات الواردة فيها.

- التعليق على بعض مواضع الكتاب بما يجلو غامضها أو يؤكد فائدتها.

- تخريج آي القرآن المجيد والحديث الشريف وكثير من الأقوال الواردة في

الكتاب عن السلف الصالح أو عن شيوخ المؤلف في الشاذلية خاصة صاحب الحزب الإمام الشاذلي.

- الترجمة للأعلام الوارد ذكرهم في ثنايا الشرح مع ترك ما اشتد اشتغاره وسهل الوصول إليه من تراجم بعضهم.

- فصل نص الحزب عن الشرح بقوسين هلالين ويجعل نص الحزب بالأسود الثقيل.

- وضع عناوين فرعية لمباحث الكتاب وفوائده.

- كتابة بعض المواضع المهمة التي تحوي فوائد فريدة بلون أسود ثقيل.

- ترقيم الشرح ترقياً حديثاً.

- تشكيل الكثير من الكلمات التي قد تسبب لبساً.

- شرح معاني بعض الكلمات الصعبة.

- وضع قائمة بالمراجع المستخدمة في التحقيق.

عنوان الكتاب

ورد الكتاب في الأصلين الأولين «أ» و «ب» بعنوان: «اللطيفة المرضية بشرح دعاء الشاذلية» وفي الأصل الثالث «ج» بإبدال حرف الجر «في» بـ «ب» فاعتمدنا ما في الأصلين الأولين، وهو الصواب بإذن الله تعالى، فضلاً عن موافقته تسمية الإمام السيوطي له في «الحاوي» في رسالة «رفع الباس وكشف الالتباس».

وفي ختام هذه المقدمة ندعوه تعالى دعاء الأذلاء الضعفاء المفتقرين إلى عطفه

ولطفه وكرمه أن يمتعنا بالصحة والعافية ما حيينا وأن يجعله في ميزان حسناتنا
وأن ينفع به وبصاحبه أمة سيد الخلائق سيدنا ومولانا صلى الله عليه وآله وصحبه
وسلم.

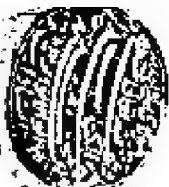
وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الفقير لعفو ربه الكريم

محمد عبد القادر نصار النقشبندي الجودي

رضي الله عن مشايخه وعفا الله عنه وعن والديه

وأصحاب الحقوق عليه

[illegible][illegible]

كتاب

اللطيف في المصنعة

بشرح منسوب الشاذلية

فتيح الاسم الجليل العلامة الشيخ علاء الدين المصنف

ابن مائلا سنة ١٠٠٠ هـ وأعاد عليها من بعده

ابن

طبع

(على نسخة)

مكتبة المصنف في داره بدمشق

بجلاء المصنف رقم ٧ بالدار بدمشق

سنة ١٣٥٨ هـ - سنة ١٣٦٥ هـ

الطبعة الأولى

طول الطبع عشرة أمتار

مكتبة جمعية فنون وأدب الأحرار

ترجمة سيدي داود بن ماخلا

رضي الله تعالى عنه وأرضاه^(١)

للأستاذ حسن محمد قاسم رحمته الله

هو داود بن عمر بن إبراهيم بن عبد الله الشاذلي الكهاري المعروف بابن ماخلا المالكي، نزيل الإسكندرية، إمام من أئمة المالكية الراسخين، ترجمه كمال الدين الشمني في تاريخ علماء الإسكندرية، والسيوطي في بغية الوعاة، وبابا السوداني في نيل الابتهاج، وابن مخلوف في طبقات المالكية، والشيخ الكوهن في طبقات الشاذلية، وابن مسعود الفاسي في الفتوحات الربانية، والشعراني في الطبقات الكبرى، والمناوي في طبقات الصوفية، والسيد مرتضى^(٢) والبكري^(٣) وخلق.

حاله

تفقه على مذهب إمام دار الهجرة مالك بن أنس رحمته الله، وبلغ فيه رتبة الاجتهاد، وصنف تصانيف دقيقة سيأتي هنا ذكر البعض منها، وكان في بادئ أمره يدرس بالمدرسة الكهارية بالقاهرة وإليها نسب، وهي المعروفة اليوم بجامع الجودري بالجودرية الصغيرة^(٤) المدفون بها السيد الشريف عمر بن إدريس بن

(١) التعليقات على الترجمة الواردة بالحواشي التالية هي للمحقق.

(٢) أي السيد محمد مرتضى الزبيدي الحسيني، ولعله ترجم له في كتابه «إزالة الخفا عن كنى ساداتنا بني الوفاء» لكونه شيخ عميد الأسرة الوفائية سيدي محمد رحمته الله.

(٣) لعله يقصد السيد محمد توفيق البكري بترجمته لسيدي داود في كتاب «البيت الوفائي».

(٤) قد دخلت هذا المسجد الشريف وسألت عن مقام سيدي عمر بن جعفر الزكيّ التالي ذكره فقال

جعفر الزكي بن علي الهادي بن محمد الجواد بن علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين عليهم السلام.

ثم انتقل منها إلى الإسكندرية فصحب الشيخ أبا العباس المرسى وحضر دروسه ومواعيده فحبب إليه علم التصوف فبلغ فيه مرتبة عليا، وبعد وفاة المرسى لزم تلميذه ياقوت العرشي، وتخرج به وبالتاج ابن عطاء الله السكندري وإليه نسب وبه تربى ونهذب وتكامل وتأدب، وكان مع تجرده عن الدنيا باطنًا لم يتجرد عنها ظاهراً؛ فكان وهو في الإسكندرية يدرس بمسجد بدر الدين الجمالي (العطارية) فإذا خلا من الدرس ذهب إلى المحكمة الشرعية إذ كان حاجباً ثم رقي إلى كاتب جلسة وما زال عليها إلى أن توفي.

ولعمر الحق إن الطريقة الشاذلية التي أسسها الإمام أبو الحسن علي بن عبد الله الشاذلي ما استأثرت على باقي طرق الصوفية إلا بهذه الميزة^١ لأن الإسلام هو الدين العام الخالد الصالح لكل زمان، وكان وهو دين الإسلام والعمل، فالطرق التي تلزم مريدتها بالتجرد من الدنيا وعن الأسباب والمسببات تلك هي عين الخطط التي استعملها صوفية الهند البوذيين قبل الإسلام، والإسلام مبين

رواد المسجد إنه بجوار المنبر الخشبي الموضوع في ركن المسجد. والمسجد، المدرسة سابقاً، مجدد، ليس فيه من البناء القديم فيما أذكر إلا الرخامتين الموضوعتين في مدخله تشيران إلى تاريخ بنائه ودفن السيد عمر بن جعفر رضي الله عنه به. ويمكن الوصول إليه من خلف مديرية أمن القاهرة بباب الخلق أو من شارع بيبرس من جهة شارع الأزهر على يمين الذهاب من شارع بور سعيد لشارع الأزهر، ويقع المسجد كذلك بالقرب من مقام سيدي عثمان الديمي ومن زاوية سيدي عثمان الخطاب المترجم له بطبقات سيدي عبد الوهاب الشعراني ٥٥.

لهذه الخطط؛ لعدم صلاحيتها للمجتمع، ولقد فرغت من الدليل على هذا في كتاباتي العديدة فراجع.

مؤلفات صاحب الترجمة

أما تأليفه فقد تكون كثيرة^(١)، وغالبها في الفقه والنحو واللغة والتصوف، فمنها «مختصر التلقين» لإمام المالكية القاضي عبد الوهاب، و«مختصر الجمل» للزجاجي في النحو وكتاب في المعاني والبيان، وكتاب «عيون الحقائق»^(٢) في التصوف أودعه سائر ما فتح به عليه من رموز القوم وإشاراتهم وآدابهم إلى غير ذلك، وقد اختصره العارف عبد الوهاب الشعراني^(٣)، وكتاب «اللطفية المرضية في شرح دعاء الشاذلية» وهو هذا الكتاب، وقد يكون هذا الكتاب من أنفس ما وصل إلينا من تراثه إذ تتجلى فيه مواهبه وما أفيض عليه من عوارف ومعارف، ولا غرو فهو أول من فض بكاره هذا الشرح واستطاع أن يعرض لنا الكثير من أسرار حزب البحر الذي وضعه الإمام أبو الحسن الشاذلي زعيم السادة الشاذلية رحمهم الله، وبين لنا فضائله وسبب وضعه وما ترتب على ذلك.. الخ مما سيراه متناول هذا الأثر القيم.

(١) مما لم يذكر الأستاذ حسن قاسم كتاب للمؤلف في الزيارة النبوية لعله سبق به كتاب «شفاء السقام» للإمام تقي الدين السبكي الشافعي المتوفى سنة ٧٥٦، وقد اشترك هو وسيدي داود في الأخذ على العلامة شمس الدين محمد بن يوسف الجزري شارح «المنهاج» للقاضي البيضاوي المتوفى سنة ٧١١ وعلى مولانا تاج الدين بن عطاء الله السكندري المتوفى سنة ٧٠٩.

(٢) نشر بتحقيقنا بدارة الكرز.

(٣) أي في كتاب «الطبقات الكبرى» في ترجمة سيدي داود بن ماخلا.

فضل حزب البحر وخواصه

وقد يكون لهذا الحزب خواص قل أن توجد في غيره لاشتغاله على ما ضم فيه من الآيات القرآنية، وقد جمع بين إفادة العلم وأدب التوجه وتعريف الطريقة وتلويح الحقيقة وذكر جلال الله تعالى وعظمته وكبريائه وذكر حقارة النفس وخستها والتنبيه على خدعها وغوائلها.. الخ مما هو معروف عن كل أحزاب الشيخ رحمته الله، وقد لا يقر بعض مجدي هذا العصر المتلبسين بضروب من التجديد الزائف قراءة هذه الأحزاب ويردونها ردًا شنيعًا بلا سند ولا دليل غير التقليد الممقوت، وعامة الأمة لا تقرهم على إقرارهم هذا بحال من الأحوال، وقد نقرهم في غير أحزاب الشيخ الشافلي إذ حسبنا شهادة العلماء بها وبموافقتها لنصوص الشريعة الغراء، وقد لا تمكنني الإفاضة في الكتابة عن هذه الناحية، ولتراجع مقدمات الشيخ زروق في شرحه لهذا الحزب وهو إمام ناهيك به من إمام، وتراجع أيضًا الأحاديث والأدعية التي قالها صلى الله عليه وآله وسلم وأمر بها في الصحاح والسنن.

اعتناء الأمة بهذا الحزب

وقد اعتنت الأمة بأمر هذا الحزب قديمها وحديثها فشرحه غير واحد في طليعتهم هذا الشرح وشرح الشيخ زروق الثلاثة، أحدها مسمى بـ «مفاتيح العز والنصر في التنبيه على ما يتعلق بحزب البحر»^(١)، فرغ من تأليفه في خاتمة جمادى الآخرة سنة ٨٥٠هـ بمنية ابن خصيب (المنيا) بصعيد مصر بخطوط بمكتبتنا

(١) وهو الشرح المشهور المطبوع ولم أقف حتى الآن على شرح آخر.

(٢) كذا بالأصل والصواب: ٨٩٥ كما هو مدون في آخر الشرح. هذا فضلاً عن أن عمر سيدي

تصوف ١٦٥٤، وشرحه الشيخ عبد الرحمن الفاسي أحد المبرزين من أسرة بني الجند الفاسيين بفاس، وشيخ زاده (بالتركية) وأبو المحاسن القاوقجي وأبو الهدى الصيادي في آخرين^١.

قراءة هذا الحزب

المشهور عن السادة الشاذلية قراءته بعد عصر كل يوم، بهذا أفاد ابن عطاء الله في لطائف المنن وابن عباد في المفاخر، وعن السادة الفتحية^٢ غير مقيد بوقت، بل كان أستاذنا رحمه الله يحض على قراءته في جل الأوقات لاسيما دبر كل صلاة مفروضة لمن يتيسر له أو في الصباح مرة وفي المساء كذلك، والقارئ مجتهد في ذلك والله تعالى أعلم.

وفاة الشيخ داود

توفي صاحب الترجمة رحمه الله بالإسكندرية عام ٧٣٣هـ ودفن بزاويته التي أسسها له أصحابه وقبره بها إلى هذا التاريخ ظاهر يزار، بشارع تاج الدين العادلي ويعرف عند شيوخ الإسكندرية بسيدي داود الباخلي وبعضهم يقول داود العزب^٣ وهو خطأ واضح.

ذروق في التاريخ المذكور أعلاه كان ست سنوات فقط.

(١) وشرحه كذلك شمس الدين محمد ابن قرقماس الحنفي والشيخ الأزميري والشيخ عبد الرحمن البسطامي رحمهم الله تعالى، كما شرحه سيدي مصطفى البكري الخلوئي رحمه الله.

(٢) نسبة إلى الشيخ فتح الله البناني الشاذلي عم الأستاذ حسن قاسم رحمها الله، كما تقدم

(٣) والعزب هو سيدي بن مرهف العزب التفهني الكائن مقامه بين بنا العزب بمركز زفتى بمحافظة الغربية شمالي القاهرة. وله ترجمة في طبقات المناوي منقولة عن ترجمة شمس العارفين

تخرج به جمعٌ كثير من العلماء والفقراء وغيرهم من أجلهم السيد محمد وفا القرني عميد بيت السادة الوفاية الحسنية^(١). اهـ.

سيدي عبد الوهاب الشعراني رحمته الله. وسيدي داود العزب من أجل مَنْ أخذ عن سيدي أبي السعود ابن أبي العشائر الواسطي رحمته الله مع سيدي شرف الدين الكردي المدفون بشارع الحسينية بالقاهرة رحمته الله. وهو أحد المعظمين عند مشايخنا خاصة وكان لقطب زمانه سيدنا الشيخ جودة إبراهيم النقشبندي ثم لسيدنا الشيخ عيسى جودة وسيدنا الشيخ محمد أبي اليزيد المهدي ثم لولده شيخنا سيدي الدكتور جودة أبي اليزيد المهدي رحمته الله اعتناء بزيارته ومواظبة. وقد زرته رحمته الله في صحبة سيدي الدكتور جودة المهدي كثيرًا. نفعنا الله به.

قال الحافظ السخاوي في «البلدانيات» عند ذكر نفهنا: انتسب إليها جماعة أشهرهم: الشيخ داود العزب، هو: ابن مرهف بن هبة، أحد عباد الله الصالحين، وأوليائه المقربين، مات في جمادى الآخرة سنة ثمان وستين ومئة، وقبره بها ظاهر يزار، ويتبرك به، ويقصد بالنذور والقربات. وقد زرته، ورجوت حصول القبول، وبلغ المأمول إن شاء الله تعالى. انتهى. وقوله: «يقصد بالنذور» أي يقصد ضريحه المنبر بتوفية نذر الله عنده لا أنه هو المقصود بالذبح. فالذبح لله تعالى ومحل الوفاء ما جاور سيدي داود رحمته الله.

(١) المتوفى سنة ٧٦٥. وللأسف خلت المصادر من ذكر هؤلاء التلاميذ باستثناء سيدي محمد وفا إلا أن تكون أوردت تراجمهم دون أن تذكر تسلكهم بالشيخ داود رحمته الله. جاء في رحلة البلوي فيمن لقيهم بمصر من الشيوخ والعلماء: «ومنهم الأثير النائل، الكثير الفضائل، الشيخ الإمام، القدرة تاج الدين أبو محمد عبد الوهاب بن هبة الله بن أحمد المقدمي الأنصاري الشافعي نفع الله تعالى به، ذو الرئاسة العلمية والسياسة العلمية، والمراتب السنية والمناقب السرية والمهم البعيدة الزكية، والشيم الرضية المرضية وأفضل الفضلاء بقطر الإسكندرية» ثم قال البلوي بعد ذلك: «وما قرأته عليه بلفظي كتاب «عيون الحقائق» تأليف شيخه العالم الكبير الشهير الولي الله تعالى أبي سليمان داود الساذلي نفع الله ببركته وهو ديوان عجيب من أحسن ما جمع في علم التصوف ومن أصل شيخني الذي بخطه البارع نقلت أصلي منه ومعه قابله وعليه صححته، حدثني به عنه قراءة عليه وما أسمعني من لفظه جميع

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم“.

إشارات أخرى في ترجمة سيدي داود بن باخلا ❶:

وكننت قد كتبت هذا الفصل في مقدمة تحقيق كتابه المانع «عيون الحقائق»
ولأن ما في الترجمة لا ينبغي أن يغيب عن القارئ ولعله لا يطلع على الكتاب
الأخر فقد نقلتها منها ما فيه زيادة على ما ذكره الشيخ حسن قاسم.

العارف ابن ماخلا ❷ أحد رؤوس السلسلة الشاذلية ومُقَدِّمِها، فهو
خليفة الإمام ابن عطاء الله السكندري صاحب الحكم، وشيخ العارف بالله الشيخ
محمد وفا الموسوم بالختمية - ❸.

وقد حلاه سيدي عبد الوهاب الشعراني في الطبقات الكبرى تحلية مختصرة
فقال: «ومنهم الشيخ داود الكبير بن ماخلا ❹ شيخ سيدي محمد وفا الشاذلي
❺». ثم حلاه في الطبقات الوسطى بتحلية أطول من هذه فقال: هو سيدي
الشيخ الكامل الأمي المحمدي وشيخ الطريق في عصره، كان من أجلاء أصحاب
سيدي ياقوت العرشي».

الجزء الذي ألفه في الطريقة الصوفية فأبدع فيه تأليفا وإنشاء وطلع منه كواكب العجائب تشرق
صباحًا وتروق عشاء».

قلت: وقد بحثت عن ترجمة العلامة هبة الله المذكور فلم أظفر بها للأسف رغم ما حلاه به
البلوي مما يدل أنه كان من مشاهير فضلاء عصره!

والغالب وجود النقص في تراجم المالكية لكون كتب التراجم المؤلفة في ذلك العصر كطبقات
التاج السبكي والدرر الكامنة وطبقات ابن قاضي شهبة - جُلِّ مؤلفيها شافعية.

(١) هذه نهاية ترجمة الأستاذ حسن محمد قاسم لصاحب الشرح وما يلي من ترجمته فهو للمحقق.

ويتضح من هذه التحلية أمور:

أولاً: أن سيدي عبد الوهاب الشعراني أثنى عليه في الكبرى بلفظ «الكبير»،

ثم رأى أن هذه التحلية لا تفي بحقه ﷺ فزاد في «الطبقات الوسطى» في تحليته بما هو أهل له.

ثانياً: ثم إن تحليته في الوسطى كانت بأعلى الأوصاف فهو «الشيخ الكامل»، وهو «المحمدي»، أي الوارث المحمدي، ثم هو شيخ الطريق في عصره. ويحتاج كل واحد من هذه الأوصاف إلى تفصيل لمعرفة معناه.

العارف الكامل

لم أر من عين معنى الكمال في العارفين وإن كانت الإشارات للكمال ونعته في «الفتوحات المكية» عديدة جداً، وحبذا لو استخلصها أحد الباحثين ووضعها في رسالة خاصة، وقد استعضت عن ذلك بما ذكره الإمام الشعراني في مقدمة «تطهير أهل الزوايا من خبث الطوايا» في وصف شيخ الزاوية الصوفية الكامل. وقد يعترض بأن هذا يتعلق بشيخ الزاوية لا مطلق الشيوخ، وجوابه أنه لا بد من قدر مشترك، بل الغالب عليهما هو المشترك بينهما، وكل شيخ زاوية كامل عارف كامل وليس العكس، فالإمام الشعراني وصف العارف ابن ماخللا بالكامل ولم يتقرر في مصدر من مصادر ترجمته إلى أنه كان شيخ زاوية. وعليه فيمكننا الاعتماد على بعض ما قاله القطب الشعراني في فهم معنى الكامل.

قال ﷺ: «فمن علامة كماله أن يكون متبحراً في علوم الشريعة وجميع آلائها من فقه وحديث وتفسير ونحو ولغة وأصول وغير ذلك بحيث يغني فقراء

الزاوية عن القراءة في علم من هذه العلوم على غيره، فإن اختلاف المشارب مضر جداً على الفقراء، ويقبح على شيخ الزاوية أن يكون محتاجاً إلى سؤال غيره في مشكلات العلم». قلت: وهذا الذي قيد به شيخ الزاوية واقع في ترجمات العارف ابن ماخللا رحمته الله، فقد ألف في الفقه واللغة والتصوف، وهذا ما وصلنا على نادرة أخباره رحمته الله.

وقال الإمام الشعراني كذلك: «أن يكون جامعاً بين علم الشريعة والحقيقة، وإن كان العلم بإحديهما يستلزم بالآخرى عند المحققين».

كما أن من علامة كماله: ألا يدرك لنفسه قرآناً يتكلم مع الوقت والحال لا لهما ولا بهما، لا يغفل عن الدعاء لنفسه ولإخوانه من جميع المسلمين مع التضرع، والأدب كل واحد بما يناسب حاله؛ لأنه مسئول يوم القيامة عن الخلق أجمعين من حيث كونهم كلهم رعيته، يتقلب ليلاً ونهاراً في علم الله عز وجل لا يعلم أحد ما هو فيه إلا إن أشرف على مقامه، وقليل ما هم.

ومن علامته أيضاً: ألا يحكم على الأشياء إلا بأوصافها الثابتة في العلم الإلهي، فلا يحكم عليها بالظن، فضلاً عن الوهم، بل يحكم عليها بحكم الله فيها، وقد ثبت عند أهل الكشف تقلب الصفات في كل زمن فرد، فلكل موجود علم جديد، وما ثم شيء يثبت على حالة واحدة في نفس الأمر حتى يصح وصفه بخير أو شر، إلا إن كان معصوماً؛ بل يتنوع ويتغير في حال التعبير عنه، فعلى ماذا يقع التعبير: أعلى الماضي أم على المستقبل؟ وهو حال غريب من لم يتحقق بعلمه كشفاً فهو من السفسطائين، لا يطابق قوله وفعله وحكمه زمانين ماضٍ وآتٍ، بل يزيد وينقص.

من علامته أيضًا: الرضا بما أقامه الله تعالى فيه ولو جليلًا [...]. والقصد الذي يوافق الشرع، لا تنفر نفسه من ذلك، يتغير مع تغير الكون؛ إذ هو نازل تحت حكمه وحيطته، فرحه للكون هو فرحه لنفسه؛ لأنه فرد من أفرادها.

قلت: وهو باب طويل تكلم فيه الإمام الشعراني رحمه الله عن علم بنفسه ومشايخه، لا سيما الأول، دون أن ينص على ذلك صراحة، وفيه من آيات كماله وتحقيقه ما تقر به عبون محبيه. وهو قد أثنى على سيدي ابن ماخلا بوصف الكامل، فلا حرج من إطلاق ما ذكره القطب الشعراني في وصف شيخ الزاوية الكامل عليه رضا الله. والتاظر في بقية الباب الذي افتتح به الإمام الشعراني كتابه يرى عجبًا فمن أراد فليطالع فيه^(١).

العارف ابن ماخلا وارث محمدي

قال الشيخ الأكبر في الفتوحات في وصف الورثة المحمديين: «وهذا الفرق بين الورثة المحمديين وسائر الأنبياء، فورثة الأنبياء يعرفون في العموم بما يظهر عليهم من خرق العوائد، ووارث محمد ﷺ مجهول في العموم، معلوم في الخصوص، لأن خرق عادته إنما هو حال وعلم في قلبه، فهو في كل نفس يزداد علمًا بربه، علم حال وذوق، لا يزال كذلك».

وقال في باب الأقطاب المحمديين ومنازلهم: «ولا ينسب إلى محمد ﷺ إلا من كان بمثابة ما قلناه مما اختص به محمد ﷺ، وليس أعم في الاختصاص من عدم التقيّد بمقام يتميز به، فما يتميز المحمدي إلا بأنه لا مقام له يتعين، فمقامه أن

(١) نشره هذا العام الهجري ١٤٣٢ بإذن الله تعالى.

لا مَقَامَ له ومعنى ذلك ما نبئته، وهو أن الإنسان قد تغلب عليه حالته، فلا يعرف إلا بها، فيُنسب إليها ويتعين بها.

فالمحمدي نسبة المقامات إليه نسبة الأسماء إلى الله، فلا يتعين في مقام ينسب إليه بل هو في كل نَفْسٍ، وفي كُلِّ زمانٍ، وفي كل حال، بصورة ما يقتضيه ذلك النَّفْسُ أو الزمان أو الحال، فلا يستمر تقيُّده؛ فإن الأحكام الإلهية تختلف في كلِّ زمانٍ، فيختلف باختلافها، فإنه عزَّ وجلَّ كلُّ يوم هو في شأن، فكذلك المحمديُّ، وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ (ق: ٣٧) ولم يقل: عقل، فيقيده، والقلب ما سُمِّيَ إلا بتقلبه في الأحوال، والأمور دائماً مع الأنفاس، فمن عباد الله من يعلم ما يتقلب فيه في كل نفس، ومنهم من يغفل عن ذلك.

فالقطب المحمدي أو المفرد هو الذي يتقلب مع الأنفاس عِلْماً، كما يتقلب معها حالاً كُلُّ واحدٍ من خلق الله، فما زادَ هذا الرجلُ إلا بالعلم بما يتقلب فيه وعليه، لا بالتقلب، فإن التقلب أمر يسري في العالم كله وفيه، ولكن أكثر الناس لا يعلمون ذلك على التفصيل والتعيين، وإن علموه على الإجمال. فمنازلهم على قدر علمهم فيما يتقلبون فيه وعليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

شيخ الطريق في عصره

وأما وصفه بشيخ الطريق في عصره، فقد كان ﷺ معاصراً للأكابر الأكابر كسيدي عبد العال الفيشاوي المتوفى سنة ٧٣٢ هـ خليفة سيدي أحمد البدوي ووارثه، وسيدي ياقوت العرش المتوفى سنة ٧٣٢ كذلك، وارث سيدي أبي العباس المرسي. وقد توفي سيدي داود سنة ٧٣٢ أو ٧٣٣ فهو صنو العارفين الجليلين المذكورين وعَصْرُهُمَا وتَرْبُهُمَا. نعم قد يكون وصف الإمام الشعرائي له

بشيخ الطريق وصفًا إجماليًا لا يقصد إلى التفصيل ولا التفضيل بينه وبين غيره من الأكابر، ولكن ثبوت الوصف شاهدًا بما له من رسوخ قدم وعلو شأن. وهذا الكتاب ناطق بعلو ناطقته وكمال ذوقه ومأذونيته في التعبير عن مقامات السلوك وأحواله، بداياته ونهاياته.

وقد احتفى الإمام الشعراني بكتاب «عيون الحقائق» في طبقاته احتفاء العارف البصير الخبير، فنقل كثيرًا من «عيونه» حتى وصل الفصل الذي عقده لسيدي داود في بعض طبقات الطبقات الكبرى إلى بضع وعشرين صفحة، فهي شهادة لما له من الشأن في الطريق.

هل كان المصنف ❁ أميًا؟

قد يبدو السؤال عن مؤلفٍ أميٍّ غريبًا، ولكن هذا الوصف في نفسه غير مستبعد إن كان تلقاه منه شفاهة أحد تلاميذه وكتبه عنه، كما وقع لسيدي علي الخواص مع سيدي الشعراني، وللقطب الدباغ مع العلامة أحمد بن المبارك، وللشيخ أحمد بن عقبة الحضرمي مع خليفته الشيخ زروق^(١). وقد وقع في تحليلته بالطبقات الكبرى الوسطى وصفه بالأمي، وكلمة الأمي قد تحتمل معاني عند الصوفية، ولكنه قيد المعنى بقوله «لا يقرأ ولا يكتب» فامتنع التأويل.

ولكن الإشكال يرجع إلى أن عبارة الكتاب كذلك عبارة عالم أديب يعرف جيدًا كيف يتصرف في الكلام وكيف يأتي بوجوه البلاغة، فضلًا عما استشهد به من أبيات الشعر وهي كثيرة في الكتاب، بل في كثير من هذه الأبيات تصرف

(١) «مناقب الحضرمي» لسيدي أحمد زروق، صدر عن دائرة الكرز بتحقيق الفقير.

وتضمنين لأبيات أخرى، وهذا ليس بحال رجل أميٍّ، ناهيك بأن الشعر الوارد في الكتاب ليس من نوع الأشكال الشعرية التي يشيع فيها عدم الالتزام بقواعد اللغة والعروض، بل هو شعر منضبط عروضياً، سليم نحويّاً. فيبعد أن يكون كاتبه أمياً.

ثم إنه نسب له ❶ كتب في الفقه بل في النحو والبلاغة، حتى ضمنه الإمام السيوطي في «بغية الوعاة في طبقات النحاة»، فقال: «داود بن عمر بن إبراهيم الشافلي الإسكندري. قرأت بخط الشيخ كمال الدين والد شيخنا الشُّمْنِي: من الأئمة الراسخين، تفقه على مذهب مالك، له فنونٌ عديدة، وتصانيف مفيدة. صاحب الشيخ تاج الدين بن عطاء الله، وأخذ عنه طريق التصوف، وكان يتكلم على طريق القوم. صنف: مختصر التلقين للقاضي عبد الوهاب في الفقه، مختصر الجمل للزجاجي، بديع. وله كتاب في المعاني والبيان، وغير ذلك. مات بالإسكندرية سنة ثلاث وثلاثين وسبعائة»^(١).

فهو عند الإمام السيوطي - وهو حجة - متفقه على مذهب الإمام مالك، مشارك في علوم وفنون «عديدة»، صاحب «تصانيف مفيدة». والتصانيف إن جاز أن تكون إملاءً عن القلب في التصوف، فهذا لا يقع في غيره من الفنون. وكل هذا في جانب، ووصف الإمام السيوطي لشرحه على جمل الزجاجي بـ«البديع» في جانب آخر. وهذا الوصف لا يكون إلا بعد اطلاع الإمام السيوطي على الكتاب. فكل هذه البراهين تقطع بعدم أميته، وتثبت بتضلعه في العلوم ورسومه

(١) بغية الوعاة (١/ ٥٦٢)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط. عيسى البابي الحلبي. د.ت.

قدمه فيها. فماذا يقال فيما قاله الإمام الشعراني وتابعه عليه تلميذه العلامة عبد الرؤوف المناوي في «الكواكب الدرية»؟ الحال أن الإمام الشعراني في أخباره إنما ينقل عن لقاء من مشايخ عصره ممن يكون له اطلاع على حال هذا أو ذاك من الأولياء. والإمام الشعراني كان همه الأول تربوياً وعظيماً، لذا كان لا يتوقف ﷺ في الأخبار التي لا تخالف هدفه من الكتاب، وهو هدف نرى ويرى أهل الإنصاف أنه تحقق بالفعل، فطبقات الإمام الشعراني - رغم ما فيها مما يستشكله البعض - أعظم ما كتب في ترجمة رجال التصوف، والنقل عنها مستفيض في كتب السادة الصوفية بها لا مزيد عليه. ويكفيه في هذا الصدد أن كل من نقل كلام سيدي ابن ماخلا سواء فقد اعتمد عليه كما أسلفنا.

وختام القول أننا نقطع بأن العارف ابن ماخلا كان من العلماء الكبار ولم يكن أمياً، اللهم إلا أن تكون أميته بمعنى أنه إذا تكلم في التصوف لم ينقل إلا عن مشهده هو. وهذا هو الغالب في كتابنا، اللهم إلا في موضع أو اثنين.

تحقيق تاريخ وفاة المصنف ﷺ

وثمة إشكال في تاريخ وفاته إذ ترجم ابن حجر في الدرر الكامنة فقال: «داود بن [...]» الشاذلي الإسكندراني تلميذ الشيخ أبي العباس

(١) موضع بياض في الأصل الذي اعتمد عليه الكتاب المطبوع. ولكن هذا لا يشغب على كون المقصود سيدي ابن ماخلا، لأسباب: أولاً: أنه سكندري، ولا يعرف من شاذلية الإسكندرية في هذا العصر من يزيد عليه في الشهرة ويتسمى باسم داود. ثانياً: أنه شاذلي. ثالثاً: أنه وإن كان خليفة لابن عطاء الله، فهو لحق بالأستاذ المرسي ضرورة لوفاة الأستاذ المرسي سنة ٦٩٦، كما لحق به سيدي ياقوت العرشي الذي توفي قبل المؤلف بسنة واحدة. رابعاً أن الوصف الذي حلاه به من اشتغاله

المرسي^(١). قال العثماني قاضي صفد: كان يشتغل ويتكلم على الناس ولا يخلو بنفسه إلا ساعة بعد الظهر. وزعم أنه مات تقريباً سنة ٧١٥، فليحرر. ورأيت له قصيدة يرغب فيها في الموت أولها:

أرى النفس تخشى من حلول المنيّة وتطمع أن تبقى بدار تولت
لك الخيرُ ماذا تحذرين وما الذي ترجين مما بالمكارة حفت؟
أمن نقلة للموطني الأول الذي إليه نفوسُ العارفين ترقّت
جزعت وترضين الدني وتزعج من عن الموطن الأعلى إلى دار غربة

فهنا موضع الشك، وقد وقف عن القطع محقق نابيه هو الأستاذ محمد أديب الجادر. والجزم أن الصحيح ما أورده السيوطي رحمه الله لا ما أورده ابن حجر. وهذا لعدة أسباب:

أولاً: أن السيوطي أورد الترجمة بصيغة الجزم عن الأثبات الثقات وهذا ما لم يقع لابن حجر. بل وصف ناقل التاريخ المشكل بـ «الزعم». ثم أبان عن شكه في الرواية، فقال: «فليحرر». فالحافظ ابن حجر رحمه الله لم يحجر ما كتب، وتركه لمن قد يحجره بعده. بينما عبارة الإمام السيوطي محررة مفصلة.

ثالثاً: أجمعت مصادر ترجمة سيدي محمد وفا^(٢) رحمه الله على أنه تلقى الطريق وتسلك بسيدي داود بن ماخلا. قال ابن العماد: وسلك طريقة الشيخ أبي الحسن الشاذلي «وتخرج» على يد الأستاذ ابن باخل.

وكلامه على الناس وقلة اختلاؤه مناسب لكلامه ولما وقع في ترجمته في الطبقات الكبرى والكواكب، الدرية للمناوي. خامساً: لأنه عرف بالشعر كما في كتابنا هذا.

(١) الثابت أنه تلقى عن سيدي ابن عطاء الله، ولا يبعد أن يكون صاحب الأستاذ المرسي ثم أكمل تربيته على سيدي ابن عطاء الله رحمه الله. وهذا وقع لغير واحد من المشايخ.

وأما وفاة سيدي محمد وفا فكانت سنة ٧٦٥ هـ وأما ميلاده فسنة ٧٠٢، فلو كانت وفاة المؤلف سنة ٧١٥ يكون سيدي محمد وفا صبيًا ابن ثلاث عشرة سنة، وهي سن وإن جاز فيها الأخذ، فيبعد فيها التخرج. فيكون ما ذكره الإمام السيوطي هو الصواب.

فوائد من المصادر التي ترجمت له

فمنها ما وقع في نقل ابن حجر عن قاضي صفد من قوله: «كان يشتغل، ويتكلم على الناس، ولا يخلو بنفسه إلا ساعة». ففيه مسائل:

أولاً: أنه قوله «يشتغل» قد يشير إلى ما ذكره الإمام الشعراني في طبقاته من أنه كان يعمل شرطياً في بيت الوالي، وكان بينه وبين الوالي إشارة ترشد إلى كون الذي وقع عليه الاتهام بريئاً أم مذنباً^(١).

ثانياً: قوله: «يتكلم على الناس»، تفيد أنه ﷺ كان له مجالس وعظ يستمع فيها الناس إليه. وقد ورث هذا الحال عن أشياخه، وورثه عنه خليفته سيدي محمد وفا، كما يعلم من تراجعهم.

ثالثاً: قوله «ولا يخلو بنفسه إلا ساعة» تفيد تحققه بالحضور مع الله تعالى بين الناس، وهو المقام المعبر عنه عند السادة الصوفية لاسيما السادة النقشبندية

(١) شذرات الذهب (٦/٢٠٦).

(٢) وهذه الإشارة لا تفيد أن الوالي كان يحاسب المتهم بمجرد الإشارة، بل يجعله متأكداً من أنه مذنب فيطلب الدليل دون بحث عن شخص آخر يوجه إليه الاتهام. وقد رأيت في بعض مواقع أعداء أولياء الله تعالى من أعداء التصوف يفيد إنكارهم لهذا الفعل على توهم أن المتهم كان يعاقب بمجرد إشارة الشيخ، فما أسقم فهمهم وما أسوأ طويتهم!

منهم بالخلوة في الجلوة. وإن كان التحقق بهذا في حقه أمرًا غير بعيد، فما يعيننا هو كلامه على هذا المقام في كتابه، حيث قال:

فلا يكاد الحكيم الرباني إذا خلا يجد من النور ما يجد في الملاء، بل يرجع إلى أوصاف نفسه، ويُعاد إلى عوالم جسده، فتراه يستدعي الحكمة من قلبه ليعلمها، ويشهد بها وتفهمها وهي عليه تتعذر، كما أن الذكر إذا أراد أن يلتذ بالجماع ويكون له ولدٌ من غير أنثى لا يتصور.

فلذلك: انجزوا - بالاضطرار - إلى مجالسة المخلوقين، والرجوع إلى الآثار، لأن للحضرة عبيدًا، وللنباية والخلافة آخرين، فهم يشتاقون إلى لذات المحاضرات، ويدفعون إلى سياسة المخلوقات، فجعل نعيمهم في بسط الأنوار بين ظواهر الآثار.

فهذا القول، كغيره، ترجمةٌ لحاله ﷺ، وهذا ديدن العارفين في كثير من كلامهم، فقد قال سيدنا محيي الدين بن عربي ﷺ: «فالقوم لا يشبتون في دفاترهم إلا ما شهدوه ببصائرهم». بل قد يشبتون ما هو دون ما شاهدوه، كما ذكره سيدي عبد الوهاب الشعراني في وصف شيخ الزاوية الكامل في صدر كتابه الفريد «تطهير أهل الزوايا من خبث الطوايا»، حيث ذكر أن الكامل يتكلم دون مقامه والناقص يتكلم فوق مقامه.

وترجم له الملقن ترجمة وجيزة جدًا لا تفي بحق الشيخ رغم أنه عصره، إذ وُلِدَ ابن الملقن قبل وفاة الشيخ بعشر سنوات، فقال:

«الشيخ داود بن عمر بن ماخِل الكهاري الإسكندري المالكي، صاحب

تاج الدين بن عطاء الله وشرح «حزب البحر» فكان يتمثل بقوله:

لقد ظهرت، فلا تخفى على أحد إلا على أكمه لا يعرف القمر
ثم استترت عن الأبصار يا صمد وكيف يظهر من بالعزة استتراً؟

فهذا كل ما كتبه ابن الملحق عن المصنف وفيه مسائل:

الأولى: حلاه بالمالكي، وهذا الوصف لا يطلق على الأمي غالباً.

الثانية: نُصِّه على صحبته لسيدي ابن عطاء دون غيره، خلاف ما وقع في الترجمة عند الحافظ ابن حجر من صحبته للأستاذ المرسي، وقد تأولناه على أية حال في موضعه، وخلاف ما وقع في الطبقات الوسطي للقطب الشعراني من أنه كان من أجلاء أصحاب سيدي ياقوت العرشي. ولو صحت - وهي صحت ولا بد - بحكم المعاصرة والمجاورة واتحاد الطريقة والشيخ - فهي صحبة أخوة لا صحبة تتلمذ وإرادة.

الثالثة: وُضِّفَ له بالهكاري، إن صح ما وقع في المطبوع فقد يكون إشارة إلى أن أصله من جبال هكار بكرديستان. وإليها ينتسب سيدي عدي بن مسافر الهكاري. فانه أعلم بصواب ذلك. ولم أر من ذكر هذه النسبة سواه.

الرابعة: ما يتعلق بلفظ «ماخل»، وهو خلاف المشهور، وهذه المسألة هي

ما نناقشه في المبحث التالي:

تحقيق لفظ «ماخلا»

أما الاسم في الطبقات الكبرى المطبوع للإمام الشعراني فهو: ماخلا.

وأما في الوسطى المخطوط فهو: باخلا.

وأما عند ابن الملقن فهو: ماخل.

وأما في شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي فهو: باخلز

وأما على مخطوط الكتاب فهو: الباخلي.

وقد وقع في كتاب أعيان من المشارقة والمغاربة المسمى بتاريخ عبد الحميد

بك في ترجمة الولي المجذوب سيدي إبراهيم أبي سلمون: «ودفن بمسجد سيدي

داود بن أبي خلة»^(١). ولم أره لغيره.



(١) ص ٢٧، ط. الغرب الإسلامي.

صَلَّى اللهُ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ

الحمد لله الذي نُرِّقُ قلوب أوليائه بنور معرفته، وملأها بشهود عظيم جلاله وجماله من هيئته ومحبته، وعرفهم به فعرفوه، وقربهم به إليه فتأهوا في بحار عظمتهم، وحبَّاهم بسمات التقريب، وكساهم خلع توفيقه وكرامته، وجعلهم بعد أنبيائه ورسله عليهم السلام نخبة عباده وخير خليقته؛ فكلامهم شفاء، ونظرهم لأراض القلوب دواء. وجعلهم دالِّين به عليه لمن اختصه بعنايته، بوجودهم تنزل البركات، وبدعواتهم ورغباتهم تهبط الأنوار والخيرات؛ لأنهم انتسبوا لعظيم ربوبيته، واختصهم بلطفه ورحمته، وحماهم وكَلَّاهم وحفظهم ورعاهم وقربهم وأدناهم وجعلهم في حرزه وحراسته، فهم به من كل شيء آمنون، كما قال تعالى فيهم: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (يونس: ٦٢).

وصلواته وسلامه على قطب دائرة مملكته، وشمس أفق غيبه وشهادته، محمد عبده ورسوله خير أنبيائه ورسله وسائر خليقته، وعلى أزواجه وعترته وآله وصحابه.

[سبب تأليف الشرح]

أما بعد، فإنَّ الدعاءَ المبارك المشهور المعهود ببركته، المعلوم نفعه وثمرته، المنسوب للطائفة الجليلة الشاذلية رحمهم الله - جعلنا بفضلهم وكرمهم بنعت التوفيق

والرضا منهم - قد بسطه الله تعالى في الأرض وكثره، ونشر لوائه وأظهره، وقُرئ في المساجد والجوامع، وأُعلنَ به في الأماكن والمواضع، واستمع لفيء الناس إليه وفيهم العالم والجاهل، والمتيقظ والغافل، والمحِب والمعتقد، والمبغض والمتنقذ، ومَن لم يعلم مقدار هذه الطائفة ولا ذاق شيئاً من شربها، ولا كَرَعَ من منهلها العذب، ولا كَلَفَ بحبها، فربما سمع ألفاظه الغريبة العربية، وإشارته العجيبة الوصفية، ونكتة البديعة الخفية^(١)؛ ربما أُستغرب [بعض] ذلك عليه، ولم يُلجِ بيان بعض ألفاظه إليه. أما مَن كان محباً فالمحبة بيانه، وحسن الاعتقاد دليله وبرهانه، لكن مَن كان مُبغضاً صرفه الهوى، فبادر إلى الإنكار، ومَن كان مُحباً ضعيفاً فيحتاج إلى مزيد بيان واستبصار.

فاستخرتُ الله تعالى، وكتبتُ أوراقاً في الإشارة إلى شيء من بَيان ظواهر ألفاظه من حيث العلمُ الظاهرُ واللسانُ لا من حيث التحقيق وقواعد العرفان؛ لأن صاحب هذا الدعاء بحرٌّ لا يُدرك قرائه، وجوادٌ لا يُشقُّ غبارُه، وعبدٌ عظيمٌ في المعرفة مقداره، مقاصد كلماته عليَّةٌ، وأحوال إشاراته سنيَّةٌ، ولولا ضرورة تفهيم العوام ما وقع من غريب الكلام ما تعرض مثلي لشرح كلامه؛ لقصور فهمي على عليٍّ مراده^(٢). وبالله تعالى أستعين، وعليه أتوكل، وبرحمته الواسعة أتعلّق، وبه إليه أتوسل، وهو حسبي ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

(١) أ: اللفظة الغريبة العربية، أو الإشارة المعجمة الصرفية، أو النكت البديعة الخفية.

(٢) زيادة من خ.

(٣) أ: عن علو مقاصده.

وربت الكلام في ذلك على: مقدمة وثلاث فصول، وسميته: «اللطيفة
المرضية في شرح دعاء الشاذلية».

أما المقدمة: ففي بيان شيء من مقدار كلام الأولياء وعظيم فوائده.
وأما الفصول:

فالأول: في ذكر شيء من بعض أوصاف قائل هذا الدعاء المبارك وجلالة
مقداره.

وأما الثاني: ففي فضيلة هذا الدعاء وعظيم بركته، وسرعة إجابته، ونُجْحِ
الداعي به، وما عُهِدَ من ذلك وجُزِبَ في جِزْزِهِ وَجِزَاسِيَّتِهِ.

أما الثالث: ففي تتبُّع بعض ألفاظه وبيان ما أَشْكِلَ منها، وبسط شيء من
معانيها والكشف بالتقريب عنها^(١).

(١) أ: بالغريب عنها.

أما المقدمة:

فهي أن تعلم أن الكلام في هذه الفصل عظيم الموقع يحوي أصلاً عظيماً في علم الحقائق العقلية والقلبية، ويتسع الباع في لفظه، لكن يُشارُ منه إلى نبذة يسيرة تعرف منها أصول موارد الكلام.

[مراتب المتكلمين بالنظر إلى بواطنهم^(١)]

فاعلم أن اللسان جُعل معبراً عما في ضمير الإنسان، وذلك ثلاثة أنواع:

(١) يولي السادة الشاذلية مسألة الكلام عناية خاصة، حتى اشتهروا بالكلام الجاذب للقلوب شبيهاً بعد شيخ ولعدة قرون وأجيال من المشايخ. وتبدي هذه الأهمية في «الحكم العطائية» إذ يفرد لها العارف السكندري عدة حكم منها: «كل كلام يخرج وعليه كسوة القلب الذي خرج منه»، و«من أذن له في التعبير سمعت عبارته وجليت في الناس إشارته». بل يقرر لها في «لطائف المشن» ما يشبه القاعدة فيقول: «ثم اعلم فتح الله بصيرتك لشهود أنواره... أن من أجل مواهب الله لأوليائه وجود العبارة» (ص: ٦٣) وقد أخذ هذا من كلام الأستاذ المرسى إذ يقول: «كلام المأذون له يخرج وعليه كسوة وطلاوة، وكلام الذي لم يؤذن له يخرج مكسوف الأنوار» (ص: ٦٤). وهذه الناطقة سارية في السادة الشاذلية ورائة من الإمام أبي الحسن الشاذلي وربما من مدد سيدي عبد السلام بن مشيش قبله. وقد أولى المؤلف هذه النقطة اهتماماً كبيراً في كتابه «عيون الحقائق»، فمن ذلك قوله: «عليك بالنور الكلامي...» ص: ٧٦.

وقوله: «الحق تبارك وتعالى اختص من النطق الإنساني ما شاء: لغةً وكَلِمًا وكلامًا وحرَفًا، فجعله معادن لأنواره، ووسائل لتوصيل رسائل أخباره، كما اختص من البشر والملك من شاء، فجعله دليلاً عليه، وداعياً بإذنيه، وحاملاً لكتوزه وأسراره، فَصَدَّرَا عن المحل الأعلى ناطقاً ونطقاً، نُطْقًا جَلِيًّا وَقَلْبًا عَلِيًّا، فَلَاَحْ شعاعُ النور الأمري من النطق البشري، وَتَبَدَّى ضِيَاءُ الروح الأصلي من الشَّكْلِ الظُّلِيِّ، وقال تعالى: ﴿فَإِنَّا يَتَرَتَّبُهُ لِسَانُكَ لَمَّا مَتَّعْتَهُم بِتَذَكُّرُونَ﴾ (السخن: ٥٨)، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَكُوتِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ مَن يُكَلِّمُ اللَّهُ سَكِيمٌ مُّبِينٌ﴾ (الحج: ٧٥). ص: ٧٦.

فهو إما معبرٌ عن قلب، أو عن عقل، أو عن خيالٍ فاسدٍ.

أما الخيال الفاسد: فكحالٌ عادم^(١) العقل: كالمجنون والساهي والنائم، فإنَّ كلام هؤلاء برز لا عن رؤية بل عن تصور فاسد لا معنى له ولا فائدة فيه، فهو مردود بالطبع عند العقلاء مطلقاً.

وأما ما برز عن عقل^(٢):

فإما عن عقل طبيعي، وهو أول مرتبة ترقى عن الخيال الفاسد، وهو حال الصبي المميز، فهو كلام غير مردود بالطبع، وذلك معلوم بديهية.

وإما عن عقل كسبي نظري، وهو أول درجات العقل في الحسن، ومنه تتفاوت العقلاء على حسب صحة السجية والفترة، ووسع التجربة، وحسن النظر، ومقايسة الحقائق الخارجية بالحقائق الباطنية، وشرف المعقولات، وغير ذلك.

فهذا النوع إذا سلّم قائله وقابله من الهوى تبيهاً المتصف به والقائل^(٣) له لا رسام متعلّقه في دائرة خياله وحفظه لوجود فائدته ونتائجه من غير قهر على ذلك.

وقوله: «إذا تكلم العارف كلمة غاب فيها وجود المستمع، لأن الكلام ذكرٌ، والسَّمْعُ أنْسٌ، وهو الخيال قَوْشُوتٌ عَلَى الْإِسْمِ» (النساء: ٣٤). ص: ٩٥.

وقوله: «المحققون الواجدون قسماً: مأذونٌ له في الدلالة والإفصاح، وغيرُ مأذونٍ له في الدلالة والإفصاح». ص: ٩٧.

(١) أي معدوم العقل.

(٢) انظر «عيون الحقائق»: ٣٩-٤٠.

(٣) أ، ب: القائل. والثبت من ج.

واما عن عقل وهبي: كالاطلاع على أسرار الحكمة الإلهية، وتَصَفِّحِ صحائف الوجود الشَّهَادِي^(١) بالفكرة الخالصة لاستخراج فوائدها واستمطار زوائدها، وهو أول مبادئ الفتح الإلهي؛ إذ معقولات هذا النوع تحصل لا عن استنباط تجربة سابقة، ولا استخراج نوع من نوع، كحال الحِرَف والصناعات والعلوم الرياضية كالحساب والهيئة والهندسة والمنطق؛ إذ هذه العلوم تُنال بتسليط العقول على ضرب بعضها ببعض، وانبساط فروعها من أصولها. وعلوم الحكمة الإلهية ليست كذلك؛ بل إنما تُنال بفراغ العقل وصفائه وزهده في الفانيات؛ فتلوح لعقله حقائق الحِكَم ويدائع الفُهُوم، ومنه ما جاء في الحديث: «إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ قَدْ أُعْطِيَ زُهْدًا فِي الدُّنْيَا وَقَلَّةَ مَنْطِقٍ فَاقْتَرِبُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يُلْقَى الْحِكْمَةَ»^(٢).

وهذا النوع أيضًا إذا سَلِمَ السامعُ له من اهوى الصَّادِّ؛ فأكثر نفعًا له من النوع الذي قبله وأسرع تأثيرًا؛ لكنه لا يرتقي إلى قهره على القبول^(٣).

(١) الوجود الشَّهَادِي مقابل الوجود الغيبي، أي عالم الشهادة مقابل عالم الغيب، واستخدام لفظ «الشَّهَادِي» شائع عند المؤلف رحمته الله كما هو في هذا الكتاب وفي «عيون الحقائق».

(٢) أخرجه ابن ماجه (٤١٠١) من رواية أبي فروة عن أبي خلاد، والطبراني (٩٧٥)، وأبو نعيم في الحلية (٤٠٥/١٠)، والبيهقي في شعب الإبان (١٠٥٢٩)، وابن عساكر (٩٦/٥٣) بإسناد ضعيف منقطع. قال السيد المرتضى الزبيدي رحمته الله: «وأشار البخاري في التاريخ الكبير فقال: أبو فروة عن ابن مريم عن أبي خلاد، عن النبي صلى الله عليه وسلم. قال وهذا أصح» (إتحاف السادة المتقين ١/٦٥٨).

(٣) المعنى إذا ثبت صواب العبارة: أن هذا النوع لا يرتقي إلى قهر السامع على قبوله، كما هو الحال في النوع الذي يليه.

قال في «عيون الحقائق»: والعقل نوعان: نوعٌ رُكِّلَ بالنفس، يُسْكِنُ هَيْجَانَ شَرِّهَا في تناول مطالبها الدنيوية، ويحصل بوجوده اعتدالها في تصرفات مآربها الشَّهَوَانِيَّة، وهو العقل الطَّبِيعِي الذي بوجوده تَسَمَّى الإنسان «عَاقِلًا»، واستكمال أوائله عند بلوغ سن الاحتلام، وهو مناط التكليف،

ومن هذين المنبعين يفترق العلماء والحكماء:

فصاحب النوع الأول يسمى «عالمًا»، وشرفٌ عِلْمُهُ بحسب معلومه، وقد يكون دينيًا بحسب معلومه^(١). وصاحب النوع الثاني يسمى «حكيماً عالمًا»، ولا يكون إلا محمودًا شريفًا.

والنوع الثالث اللسان المعبر عن قلب:

وهو أعلى الأقسام وأشرفها، وأقلها وجودًا؛ كما قال بعض العارفين: «أعز شيء في الوجود عالمٌ يعمل بعلمه، وعارفٌ ينطق عن وجده»^(٢).

ونسبة هذا للعقل الوهبي كنسبة العقل الوهبي لما تقدمه؛ فالناطق بلسان عقله عند العارفين كالصبي في أول تمييزه عند العلماء الراسخين.

وهو قبح الإسلام في سلوك سبيل دنياه، ويتبع المزاج الإنساني اعتدالًا وانحرافًا.

ونوع آخر يتحسّس به القلب عند حجاب، وشغله بعالم شهادته، وغلبة أوصاف النفس عليه، فيتوصل به إلى تعرف الحقائق الغيبية، ويتشوق بواسطته أرايح (٣) نسيم العوالم القدسية، ويريدًا إليها لينقل إليه من أخبارها، ويستصحب له منها شيئًا من ثمارها وأزهارها، لأنه - عند حجاب القلب عن شهود غيبه - قاصدٌ يتوصّل، وناقلٌ مُعَدِّل، ولكنه - عند إدراك الحقائق - متقاعد، وليس له إلا قياس غائب بشاهد، فإذا تنبّه القلب من رقدته، وتخلّص من قيود عالم شهادته، هاجم وعَاوَدَ، ولاحظ صريحًا وشاهدًا، لكن على حسب علو مقامه وحاله، وبمقتضى كمال تخلّصه من أحواله، وهذا العقل هو المحمود من النوعين، والمزكى من الشاهدين، وقوته على حسب حال الموصوف به: من زهده في الفانيات، وإقبال هِمَّتِهِ على العوالم الباقيات.

(١) بالمخطوط: لدناءة معلومه.

(٢) القائل هو العارف أبو الحسين أحمد بن محمد النوري، من رجال الرسالة القشيرية. صاحب السري السقطي وأحمد بن أبي الحواري، وكان من أقران الجنيد رحمهما الله. توفي سنة ٢٩٥. ولفظ عبارة «الرسالة القشيرية»: «أعز الأشياء في زماننا شيان: عالم يعمل بعلمه، وعارف ينطق عن حقيقة.

ومدد النطق القلب من الروح الأمري^(١)؛ ولهذا يخرج كلامه له قهاريةً وسطوةً؛ كما استمع بعض الفقهاء كلام بعض الطائفة فقبل له: «ما تقول فيه؟» قال: «ما أدري ما يقول؛ ولكنني سمعتُ كلامًا له صولة ما هي بصولة مبطل^(٢)»، ولا يكاد يُعرَف هذا إلا بدوق أو بفهم أو بليمان؛ فالذوق للعارفين، والفهم للمريدين، والإيمان للمعتقدين.

لكنَّ له علاماتٍ وآثارًا وفوائد تدل عليها؛ منها: أنه لا يكون عن فكرة بل يقع بديهيةً [إن كان ثمَّ قسمةً]^(٣)، ويُضلعُ قلبَ سامعه ويُقهرُه، وأغلب آثاره باطنة، ويؤثر في سامعه وإن لم يدر معناه، ويُقيد فتحَ القلوب، وحصول الأنوار والبركات، إلى غير ذلك من الفوائد مما يعلمه أهله.

وهذا النوع خاص بالأولياء العارفين والأصفياء المحققين؛ فلا يتكلمون إلا عن أصلي أصيل وفرع طويل: ﴿كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ (إبراهيم: ٢٤).

وبهذا يختلف كلام الأولياء عن غيرهم ويكون له آثار عظيمة.

فمن ذلك ما وقع لبعض الأولياء وهو كائن على جبل فقال: «إنَّ من أولياء

(١) نسبة إلى عالم الأمر، الذي وجد بقول «كن»، أي بلا توسط أسباب كما هو الحال في عالم الخلق الذي منه الدنيا.

(٢) القائل هو الفقيه أبو العباس ابن سريج، قاله لما مر بمجلس الإمام الجليل وسمع كلامه.

(٣) أي إن قُسم للعارف أن يكون من الناطقين، فليس كل عارف يؤذن له في النطق، لذا قال شيخ المؤلف سيدي ابن عطاء الله رحمه الله في الحكم: «من أُوذِنَ له في التعبير فُهِمَّتْ في سامع الخلق عبارته وجليت إليهم إشارته».

الله من إذا قال لهذا الجبل: **تَحَرَّكْ**؛ يتحرك؛ فتَحَرَّكَ الجبل؛ فقال له: «اسْكُنْ إِنَّمَا ضَرَبْتُ بِكَ الْمَثْلَ»^(١).

وكما قال ذو النون المصري^(٢) للسرير: «طُفْ بِالْبَيْتِ»؛ فَطَّافَ ثم عاد إلى مكانه، وكان هناك شاب فصاح [الشاب]^(٣) حتى مات، لأنهم أطاعوا مولاهم فطَوَّعَ لهم الأشياء بقدرته^(٤).

(١) قد يعجز العقل عن تصور هذا، لكن كلامنا في التصديق والإيمان والتسليم لأن هذا هو التوفيق. وتحريك الجبل واقع بقدرة الله تعالى لا بقدرة هذا الولي لأنه لم يقصد تحريك الجبل أصلاً. والكرامة أصل من أصول أهل السنة والجماعة وثابتة بالقرآن والسنة، وهي أمر خارق للعادة يجريه الله تعالى على يد واحد من عباده تأييداً له في دعوى صلاحه واتباعه.

(٢) ذو النون ثوبان بن إبراهيم المصري الأخميمي، أبو الفيض ثاني الرجال المترجم لهم بـ «الرسالة القشيرية». كان من العلماء الورعين في وقته، نحيقاً، تعلوه حررة، ليس بأبيض اللحية، وكان أبوه نوبياً. مات يوم الاثنين، سنة خمس، وقيل: ست وأربعين ومائتين، ودفن بالقرافة الصغرى. وعلى قبره مشهد مبني، عليه جلالة، ومعه قبور جماعة من الأولياء. ا. هـ من طبقات الأولياء ص ١٧٣. تشرفت بزيارته ﷺ وفي مقامه الشريف أضرحة تنسب لسيدنا محمد بن الحنفية والسيدة رابعة العدوية، وأقيم حديثاً شاهد في هذا الحوش لسيدي أبي علي الروزباري تلميذ الإمام الجليل البغدادي، وفي الخطط والمزارات أنه قريب من قبر ذي النون - رضي الله عنهم جميعاً. انظر «الكواكب السيار إلى قبور الأبرار» لعلي بن جوهر السكري، ص: ١٠٧-٨.

(٣) في المخطوط: الشاب.

(٤) وكل هذه الأفعال إنما مستندها إلى الله تعالى وقدرته، وتطويع الأشياء هنا لا يزيد على كونه كتحرريك ساكن أو تسكين متحرك، فليس الفعل الخارق مخلوقاً للعبد ولا تحريك الكرسي مثلاً مخلوقاً للعبد، بل هما مخلوقان بقدرة الله تعالى، وحيث كانت قدرة الله تعالى هي الفاعلة فهذه الكرامات هي كشف عن قدرة الله تعالى. وإنها لازمت الكرامة الولي لأن الله تعالى جعلها علامة عليه، وسميت كرامة لأنه تعالى يكرم وليه بها، مع أنه تعالى هو الفاعل لها على الحقيقة.

ولا تستبعد هذه الأشياء على أولياء الله" فإن الله تعالى جعل هذا العالم كله خادماً لبني آدم مؤمنهم وكافرهم، طائعتهم وعاصيهم، ومكنهم في المملكة، وطوعَ لهم حيواناتها ونباتها ومياهها وأشجارها وسحابها وأمطارها وهم لغيره عابدون، فكيف [لا يسخر] "لأوليائه المقربين وعباده المتقين نوعاً آخر من التسخير وهو الفاعل لكل شيء، وهو على كل شيء قدير؟ ولهذا تجاب دعواتهم وتنجح رغباتهم.

فاعلم ذلك واقدر كلام الأولياء قدره، ولا تنظر إلى ظاهر عبارته والحظ باطن إشارته؛ لأنه ليس مبنياً على العقول والأذهان، ولا على ترتيب النطق وفصاحة اللسان بل على نور القلب وقواعد العرفان، وإن كنت من أهل الشافعي فسينيك الشهود والعيان عن الدليل والبرهان، وإلا فعليك بالتسليم والإذعان، فإنه أولى بأهل الثبوت والإيمان؛ لثلاث تقع في البعد والحرمان:

لا تكن وانيًا فثُمَّ أُمُورٌ لطوال الرجال لا للقصار
إن تكن لم تر الهلالَ فسَلِّمْ لرجال رأوه بالأبصار
فهؤلاء قوم لا يتكلمون إلا بالله والله؛ كما قال قائلهم:

فإن تكلمتُ لم أنطق بغيركم وإن سكنتُ فشغلي عنكم بكم
فكثيرٌ منهم يُلقنُ الدعوات والكلمات في نوم أو يقظة على اللسان بهاتف، أو بوجه يخالف العادة الجارية ظاهراً أو باطناً؛ ليعلموا أن ذلك من فعل الله تعالى؛ فبعضهم يراه مكتوباً في الأرض أو في حائط، كما جاء عن سيدي أبي الحسن (رحمه الله)

(١) في المخطوط: وإن، والمثبت من المطبوع.

(٢) ليست في المخطوط، مثبت من المطبوع.

أنه قال: «إني لأسأل الله تعالى في كل وقت؛ حتى إني لأسأل عن المسألة فأجد جوابها مكتوباً في الدواة أو في الحائط أو الخصير»^(١).

ولقد رأيتُ أنا رجلاً من أولياء الله تعالى وكان اسمه «أحمد» فذكر لي عنه مَنْ لا أتهمه: أنه جاء إلى قبر بعض الصالحين فسأل الله تعالى حاجة، قال: «فوجدتُ مكتوباً على الأرض: «أحمدُ تُقضى حاجته».

[بَيَانُ الْوَاجِبِ عَلَى الْمُؤْمِنِ تَحَاجُّ كَلَامِ الْأَوْلِيَاءِ]

فإذا كان هذا شأن كلامهم فلا ينبغي للعاقل أن يقيه على كلام غيرهم، بل يجعل له رتبة في الفهم أخرى، ويعامله بالتسليم والإذعان والقبول والإيمان، وإن لم يُمَنَّ عليه بذلك، ولم يجد في نفسه قبولاً لأقوالهم ولا تسليماً لغريب أحوالهم فعليه بالترك لها وعدم الخوض فيها، ولا يقابلها بالكذب والإنكار، ولا يعرض نفسه لمحاربة العزيز القهار؛ فإنه تعالى يقول - كما أخبر عنه نبيه ﷺ -: «مَنْ آذَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَى بَارِئِي بِالْمَحَارَبَةِ»^(٢)؛ فما لك ولهذا؟ فعساك إن لم تحصل على الربح ألا

(١) لطائف المنن: ٧٦، ونص العبارة فيه: «والله لقد سألتني عن المسألة لا يكون عندي لها جواب فأرى الجواب مسطراً في الدواة والخصير والحائط».

(٢) الرواية في صحيح البخاري (٦١٣٧): بلفظ: «مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنَنِي بِالْحَرْبِ». وعند ابن ماجه من حديث سيدنا عمر بن الخطاب ؓ: «أنه خرج يوماً إلى مسجد رسول الله ﷺ، فوجد معاذ بن جبل قاعداً عند قبر النبي ﷺ، فقال: ما يبكيك؟ قال: يبكيني شيء سمعته من رسول الله ﷺ؛ سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن يسير الربا شركٌ، وإن مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ بَارَزَ اللَّهَ بِالْمَحَارَبَةِ، إنَّ اللَّهَ يَجِبُ الْأَبْرَارَ الْأَتْقِيَاءَ الْأَخْفِيَاءَ، الَّذِينَ إِذَا غَابُوا لَمْ يَفْتَقِدُوا، وَإِنْ حَضَرُوا لَمْ يُدْعَوْا وَلَمْ يَعْرِفُوا، قُلُوبُهُمْ مَصَابِيحُ مُهْدَى، يَخْرُجُونَ مِنْ كُلِّ غَبَاءٍ مُظْلَمَةٍ». وسيظل هذا الحديث بتمامه غُصَّةً فِي خُلُوقِ الْمُنْكَرِينَ لِلْوَلَايَةِ الْخَاصَّةِ؛ لأن ما فيه من وعد الله لأوليائه بالنصرة له أمارات ظاهرة لا تقع

تقع في الخسران، وإذا كان هناك أن تتعرض لمسلم بتتقيص أو عيب^(١) فكيف لا ينهك عن التعرض لأوليائه وأصفيائه؟! فلك في غير ذلك سُغْلٌ، والطرق إلى الله تعالى كثيرة.

فإن لم تكن لك قسمة من أولياء الله تعالى فعليك بسلوك ظواهر الأمور والتعلق بالشرع العام؛ فلكلِّ عَمَلٍ رجالٌ، وإن لم تصل أن تكون من المقربين فاسلك سبيل أصحاب اليمين، وإياك ومسلك أهل الشمال الظالمين^(٢).

فالله تعالى لا يسألك عن إنكار أحوالهم إن كانت غير صحيحة بل يسألك عن إنكارها إن كانت صحيحة^(٣)، فطريق الحزم والتقوى: أن تسلم رأساً برأس إن

إلا لمن صحت ولايته لله. ومنهم من يبغى الفساد في الأرض بحمل كل إشارة للأولياء والولاية على الولاية العامة التي هي لجميع المؤمنين، فيأتي هذا الحديث مكذباً لهم، وهو ورغم أنه في صحيح البخاري فقد رده بعض المتدعة نصراً للمذهب الفاسد. ولفظ المصنف أخرجه أحمد (٢٦٢٣٦)، قال الهيثمي (٢٦٩/١٠): «فيه عبد الواحد بن قيس، وقد وثقه غير واحد، وضعفه غيرهم، وبفيه رجال أحمد رجال الصحيح»، وابن عساكر (٢٧٧/٣٧)، وأبو نعيم في الحلية (٥/١)، وابن أبي الدنيا في الأولياء (رقم ١)، والحكيم (٢٣٢/٢).

(١) وذلك في قول الشارع ﷺ: «الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ»، والحديث متفق عليه (٩)، (٥٨)، ويجب على المؤمن أن يعتبر حكمه ﷺ في بيان أجزاء الإسلام.

(٢) يشير ﷺ إلى التقسيم القرآني في «سورة الواقعة» لطوائف الخلق يوم القيامة؛ في قوله عز وجل: ﴿وَكُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ۝ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۝ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمِ ۝ وَالسَّيِّئُونَ السَّيِّئُونَ ۝﴾ (الواقعة: ٧-١٠).

(٣) فالله تعالى لا يسأل المرء لم أحسن ظنه بل يسأله لم أساء ظنه، ورأس هذا الباب حسن الظن بأنبياء الله تعالى فيما ورد من نسبة معصية من المعاصي إليهم فيجب تأويل ذلك واعتقاد كمالهم وعصمتهم عن الصغائر والكبائر. وبلي ذلك في الخطورة حسن الظن بصحابة سيدنا رسول الله ﷺ نبياً شجراً بينهم من خلاف، فنحسن الظن بهم ونترضى عنهم جميعاً ونمسك السنن عنهم.

لم تظفر بحسن الظن والإيمان، وما زال أهل العلم والأخيار والأكابر يلتزمون لكلام هذه الطائفة أحسن المخارج لعلمهم أن بعض كلامها يرتقي عن دائرة العقول، ويشدُّ عن ظواهر النقول، فإما تأويل حسن وإما ظن حسن.

ولقد أخبرني الأخ الصالح الجليل الولي الشيخ عز الدين يوسف بن الواسطي^(١) - جدّد الله عليه رحمته ورضوانه، وضاعف له فضله وإحسانه - قال: «كان بناحية قوص والي يزور الشيخ الإمام أبا الحجاج الأقصري رحمه الله فسمعه وقتاً يقول: جاء في الحديث: «من آذى ولياً لله فكأنها هدمَ الكعبة سبعين مرة»^(٢)؛ فاستعظم ذلك الوالي هذا الكلام، ثم اجتمع بالشيخ فخر الدين والد الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد^(٣) وكان من العلماء الأكابر، فقال: «يا سيدي، أريد أن تذهب

(١) لم أجد له ترجمة للأسف.

(٢) لم أنف عليه، وقريب من لفظه: «هَدَمَ الكعبة حَجْرًا حَجْرًا أهونَ من قتل المسلم»، وهذا الأخير قال عنه الحافظ السخاوي في المقاصد (٨٨١) - وتبعه العجلوني في «كشف الخفاء» -: «لم أنف عليه بهذا اللفظ، ولكن في معناه ما عند الطبراني في «الصغير» عن أنس رفعه: «من آذى مسلماً بغير حق فكأنما هدم بيت الله» اهـ ولم أنف عليه في «المعجم الصغير»؛ لكن الصحيح في الباب ما رواه ابن ماجه (٣٩٣٢): «عبد الله بن عمرو قال: رأيت رسول الله ﷺ يطوف بالكعبة ويقول: مَا أَطْيَبَ وَأَطْيَبَ رِيحِكَ مَا أَعْظَمَ حُرْمَتِكَ! وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لِحُرْمَةُ الْمُؤْمِنِ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ حُرْمَةً مِنْكَ، مَالِهِ وَدَمِهِ وَأَنْ تَقُلَّ بِهِ إِلَّا خَيْرًا». وكان الألباني ذكره في «ضعيف الجامع» (٥٠٦)، ثم تراجع وأورده في الصحيحة (٣٤٢٠)، ولفظ صاحب «شعب الإيمان» (٤٠١٤): «مرحباً بك من بيت، ما أعظمك، وأعظم حرمتك! وللمؤمن أعظم حرمة عند الله منك، إن الله حرم منك واحدة، وحرم من المؤمن ثلاثاً: دمه، وماله، وأن يُظنَّ به ظنُّ السوء».

(٣) محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري المتفق على أنه المبعوث على رأس المائة السابعة، وتلي ترجمة أبيه في موضع آخر بالكتاب. له المصنفات العديدة أشهرها «شرح عمدة الأحكام»؛ وشرح

معي إلى زيارة الشيخ أبي الحجاج؛ فذهبا معاً، فلما حضر الشيخ فخر الدين عند الشيخ أبي الحجاج قال ذلك الوالي للشيخ فخر الدين: يا سيدي، هل جاء في الحديث: «من آذى ولياً لله فكأنما هدم الكعبة سبعين مرة»^(١)، قال: «فقال الشيخ فخر الدين: أما هذا فلا أعلمه، لكني أعلم في هذا الباب ما هو أعظم من هذا: ثبت في الحديث الصحيح^(٢): «من آذى ولياً لله فقد حارب الله»^(٣) وأين محاربة الله من هدم الكعبة؟!»، فقال إذ ذاك الشيخ أبو الحجاج: «تجالسني بالخيانة لتجدن غيبتها»^(٤). فقال: «يا سيدي، في الدنيا؟» قال: «في الدنيا». قال: «فما زالت السنة حتى رأى في نفسه وماله أمراً عظيماً».

فانظر -وَفَقَّكَ اللهُ تَعَالَى- إلى توفيق هذا العالم في الوفاء بحق الله ورعاية العلم وحفظ أدب الحديث والتأدب مع أولياء الله تعالى؛ فصَحَّحَ ما قاله الشيخ أبو الحجاج وأكدّه من حيث المعنى، وأعطى العلم حقه والأدب حقه.

وكما جاء عن ابن سريج^(٥) إمام الشافعية: أنه جِئَ به ليسمع كلام

كتاب «الإمام» ونال به الثناء العظيم، وله شرح على الأربعين النووية وله غير ذلك كثير. توفي رحمه الله سنة ٧٠٢ و ترجم له انقريزي ترجمة حافلة في «المقفى» فلتنظر للزيادة: ١٩٦/٦ - ٢٠٧.

(١) سبق تخريجه.

(٢) زيادة من المطبوع.

(٣) لم أقف عليه بهذا اللفظ، وفي صحيح البخاري (٦١٣٧): بلفظ: «مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ».

(٤) أي مغبتها وعاقبتها.

(٥) بالأصول: ابن شريج، تصحيف. والصواب ما أثبتناه سابقاً. والحكاية وردت في الرسالة القشيرية متعلقة بالإمام الجنيد رحمه الله لا بالإمام الشبلي رحمه الله.

الشبلي^(١)؛ فجاء فسمعه؛ فقبل له: «ما تقول فيه؟» فقال: «أسمع كلاماً له صولة ليست بصولة مبطل»، فحَسَّنَ العبارة وأجمل التأويل، ولم يُبدِ نكيراً.

فما أمكن الإنسان أن يُحَسِّنَ الظنَّ ويلتمسَ مخرجاً لمن ينسب لولاية الله تعالى كان أولى فيها أشكل ظاهره؛ فكيف بما لم يشكل وهو ظاهر جلي لمن تأمل؟!

[حرمة المؤمن أعظم عند الله تعالى من حرمة الكعبة]

وقد جاء حديث يدل لما قال الشيخ أبو الحجاج رحمته الله رواه الترمذي في باب «تعظيم حرمة المؤمن» عن ابن عمر...، ذكر حديثاً، وقال في آخره: «إنَّ ابنَ عمر نظر إلى البيت أو الكعبة فقال: «ما أعظمك وأعظم حرمتك! وللمؤمن أعظم حرمة عند الله منك». وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب^(٢).

وذكر أبو طالب المكي^(٣) في كتاب «القوت» له عن بعض السلف أنه قال: «إن الله تعالى شَرَّفَ الكعبة وعَظَّمَهَا، ولو أنَّ عبداً هدمها وأحرقها ما بلغ جُزْمَ مَنْ استخفَّ بوليٍّ من أولياء الله عز وجل، قيل له: «وَمَنْ أولياءُ الله؟» قال: «كُلُّ مؤمن»، أما سمعت الله تعالى يقول: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (البقرة: ٢٥٧).

(١) انظر الحاشية الأولى.

(٢) حديث صحيح، أخرجه الترمذي (٢٠٣٢) موقوفاً على ابن عمر رضي الله عنهما. وقد صح الحديث مرفوعاً من طريقه أخرجه ابن ماجه (٣٩٣٢) ولفظه: «عبد الله بن عمرو قال رأيت رسول الله ﷺ يطوف بالكعبة ويقول: مَا أَطْيَبَ رِيحِكَ مَا أَعْظَمَكَ وَأَعْظَمَ حُرْمَتَكَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لِحُرْمَةِ الْمُؤْمِنِ عِنْدَ اللَّهِ حُرْمَةٌ مِنْكَ مَالِهِ وَدَمِهِ وَأَنْ تَقُلْنَ بِهِ إِلَّا خَيْرًا».

(٣) العارف بالله محمد بن علي بن عطية الحارثي المكي بليداً العجمي الأصل، صاحب «قوت القلوب» من أمهات كتب التصوف وعليه اعتمد كثيراً الإمام الغزالي في «الأحياء»، وكان صاحب عبادة وزهادة ورواية للحديث. توفي سنة ٣٨٦.

هذا في عموم المؤمنين؛ فما ظنك بالأولياء المقربين؟! جَعَلَنَا اللهُ تَعَالَى وَإِيَّاكَ
مَنْ هُدِيَ إِلَى سَبِيلِ الْمُتَّقِينَ، وَشَرَحَ صُدُورَنَا لِمَعْرِفَةِ أَوْلِيَائِهِ الْمُقَرَّبِينَ، وَصَلَّى اللهُ عَلَى
سَيِّدِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ.



الفصل الأول

في شيء من ذكر بعض أوصاف قائل هذا الدعاء، وجلالة مقداره، وفخامة منزلته،
وظهور أنواره

فإنَّ صاحب النور^(١) الذي قَسِمَ له نصيبُ [من]^(٢) سعادة إذا ذُكِرَ له شيء من صفات الأكابر ولو طرفاً من أخبارهم، ولاح له لامع^(٣) من بروق أنوارهم هَشَّ بقلبه إليها، وأقبل بالودِّ عليها، وذلك لوجود المجانسة الحقيقية لما جاء في الحديث: «الْأَرْوَاحُ جُنُودٌ مُجَنَّدَةٌ، فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا اشْتَلَفَ، وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ»^(٤)؛ فأهل السعادة يعرف بعضهم صفات بعض؛ كما قيل:
يَعْرِفُهُ الْبَاحِثُ عَنْ جَنبِهِ وَمَسَائِرُ النَّاسِ لَهُ مُنْكَرٌ
وذلك معلوم عند أهله.

فهو السيد الأجل الكبير، القطب العارف الوارث، المحقق الرباني، صاحب الإشارات العلية، والعبارات السنية، والحقائق القدسية، والأنوار المحمدية، والأسرار الربانية، والهمم العرشية، والمنازلات الحقيقية، الحامل في زمانه لواء العارفين، والمقيم فيه دولة علوم المحققين، كهف قلوب السالكين، وقبله همم المريدين، وزمزم أسرار الواصلين، وجلاء قلوب الغافلين، منشئ معالم الطريقة بعد خفاء آثارها، ومُبْذِي علوم الحقيقة بعد خُبْ أنوارها، ومُظْهِر عوارف المعارف

(١) أي نور الفهم والتصديق.

(٢) سقط من ب.

(٣) ج: بارق.

(٤) متفق عليه: البخاري (٣١٥٨) من حديث أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، مسلم (٢٦٣٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

بعد خفائها واستتارها، الدّال على الله تعالى وعلى سبيل جنته، والداعي على علم وبصيرة إلى جنبه وحضرته، أوحد أهل زمانه علماً وحالاً، ومعرفة ومقالاً-

قُطِبَ الْوَرَىٰ غَوْنَهَا ۖ وَجَامِعُهَا زَيْنُ طَرِيقِ الرِّجَالِ سَيِّدُهَا
قُطِبَ رَحَاهَا وَرَزْزِيسُ مَجْلِسِهَا جُمْلَةُ تَفْصِيلِهَا وَأَوْحَدُهَا
شَمْسُ ضَحَاهَا، هِلَالُ لَيْلَتِهَا دُرُّ مَقَاصِيرِهَا ۖ زَبَرَجَدُهَا

الشریف الحسیب النسیب، ذو النسبتین الطاهرتین: الجسدیة والروحیة،
والسلالتین الطیبیین: الغیبیة والشهادیة، والولادتین الکریمتین: المملکیة
والمملکوتیة، المحمدي العلوي، الحسني الفاطمي، الصحيح النسين، والکریم
العنصرین، فحل الفحول إمام السالکین: علی الشاذلی.

الَّذِي تُغْنِيكَ سَمْعَتُهُ عَنْ مَذْحِ مُتَدِحٍ أَوْ قَوْلِ مُتَحِلِّ

الأستاذ المربي الكامل: أبو الحسن علي الشاذلي ابن عبد الله بن عبد الجبار بن
تیم بن عزیز بن الحاتم بن قصي بن يوسف بن يوشع بن ورد بن بطلان بن أحمد بن
محمد بن عيسى بن محمد بن الحسن بن علي بن أبي طالب ؑ.

(١) الغوث: هو القطب من جهة كونه مَفْرَعَ الناس في حاجاتهم لكونه محل نظر الله تعالى من خلقه
ومهيض رحمته إليهم، فهو قطب وغوث ورائة للنبي صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم. وفي معنى
الغوثية ورد في الحديث قول الأعرابي للنبي ﷺ:

وَلَيْسَ لَنَا إِلَّا إِلَيْكَ قِرَارُنَا وَأَيْنَ قِرَارُ النَّاسِ إِلَّا إِلَى الرَّسُلِ
فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْرِي دَعَاؤُهُ، حَتَّى صَعَدَ الْمِنْبَرُ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَهُ إِلَى السَّمَاءِ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا
مُفِيئًا مَرِيئًا مَرِيئًا... الحديث، رواه هذا اللفظ البيهقي في الدلائل (٢٣٨٦)، وقال الحافظ في الفتح:
فيه ضعف ولكن صالح لمتابعة، ورواه بلفظ قريب أبو داود وابن ماجه والطبراني وغيرهم.

(٢) المَقْصُورَةُ: الدَّائِرُ الواسِعَةُ المَحْصَنَةُ بِالْخِطَّانِ، أَوْ هِيَ أَضْعَفُ مِنَ الدَّائِرِ، وَقَالَ اللَّيْثُ: الْمَقْصُورَةُ:
مَقَامُ الْإِمَامِ. (تاج العروس / ق ص ر).

جاء في طريق الله تعالى بالأسلوب العجيب، والمنهج الغريب والمسلک العزيز القريب، جمع في ذلك بين العلم والحال، والهمة والمقال، واشتملت طريقته على السلوك والجذب والمجاهدة والعناية، واحتوت على الأدب والقرب والتسليم والرعاية، شُيِّدَتْ بِالْعُلَمِينَ الظاهر والباطن من سائر أطرافها، وَقُرِئَتْ بِصِفَاتِ الْكَمَالِ شَرِيعَةً وَحَقِيقَةً مِنْ جَمِيعِ أَكْتَانِهَا، تِيَامَنْتَ عَنْ سُكْرِ يُوْدِي إِلَى تَعْدِي الْأَدَابِ الشَّرْعِيَّاتِ، وَتِيَامَسَرْتَ عَنْ صَحْوٍ يَفْضِي إِلَى انْحِجَابِ الْأَبَابِ عَنْ مِلَاحَظَةِ حَقَائِقِ التَّوْحِيدِ وَأَسْرَارِ الْمَشَاهِدَاتِ، وَتَسَامَتَ عَنْ انْقِبَاضِ يَوْقَعِ فِي الْإِنْكَشَافِ وَسُوءِ الظَّنِّ وَيُحْجِبُ عَنْ رُوحِ الرِّجَاءِ وَلِذَاقَةِ الشُّوقِ وَالطَّلَبِ، وَتَرَامَتَ عَنْ انْبِسَاطِ يَنْزِلِ بِصَاحِبِهِ عَنْ مَقَامِ الْإِحْتِشَامِ وَالْحَيَاءِ وَيَتَوَلَّى بِهِ إِلَى سُوءِ أَدَبِ، وَاسْتَوَتْ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ تَعَالَى فِي نَقْطَةِ الْإِعْتِدَالِ، وَظَفَرَتْ بِهَدَايَتِهِ دُونَ كَثِيرٍ مِنَ الطَّرِيقِ بَيْنَ التَّوَسُّطِ وَالْكَمَالِ - شعر [كما قيل] ^(١):

تَمَسَّكَ بِحَبْلِ الشَّاذِلِيَّةِ تَلَقَّ مَا تَرُومُ وَحَقَّقْ ذَا الرِّجَاءِ وَحَصِّلْ
وَلَا تَعْدُونَ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ فَلَا يَهْمُ شُمُوسُ هُدَى فِي أَعْيُنِ الْمُتَأَمِّلِ

وقد قيل في وصف هذه الطائفة كثير من الشعر يتضمن التنبية على عظم قدرها؛ فَإِنَّ الشُّعْرَ سَلَكُ يَنْتَظِمُ فِيهِ دَرَرُ الصِّفَاتِ، وَتَنْجَلِي فِي مِرَآئِهِ مُحَاسِنُ الْهَيْئَاتِ، وَيَهْزُ الطَّبَاعَ الذَّكِيَّةَ بِالْمَعَانِي الْعَلِيَّةِ، وَيُشْجِعُ جَبَانَ^(٢) الْفُهُومِ، وَيُبَيِّنُ الطَّبِيعَ الْإِنْسَانِي لِقَبُولِ مَا انْدَفَعَ فِي الْوِزْنِ الْمَنْظُومِ^(٣).

(١) زيادة من ط.

(٢) في المطبوع: حبات.

(٣) ويجمع هذا كله في فضل ما يجوز من الشعر وأزيد قوله - صلى الله عليه وآله وسلم - : «إِنَّ مِنْ الشُّعْرِ حِكْمَةً». والحديث أخرجه البخاري (رقم ٥٧٩٣) من طريق سيدنا أبي بن كعب رضي الله عنه.

[قصيدة الإمام البوصيري رحمه الله في مدح الشاذلية، وبيان معاني السلوك]

والمقصود الاختصار دون التوسع والاستكثار، فأثبت من ذلك قصيدة الأديب الفقيه الفاضل المجيد الشيخ شرف الدين البوصيري رحمه الله لوجود شهرته، وتحقيق فضيلته، ولما تضمنته هذه القصيدة من جودة النظم ومحاسن المعاني من التنبيه على أشياء في السلوك والطريق، ومعاني التوصل إلى علم التصوف والتحقيق، وهي هذه:

كَتَبَ الْمَشِيبُ بِأَيْضٍ فِي أَسْوَدَ	بَغْضَاءٍ مَا بَيْنِي وَبَيْنَ الْخُرْدِ ^(١)
خَجَلْتُ عُيُونُ الْحَوْرِ حِينَ وَصَفْتُهَا	وَصَفَ الْمَشِيبُ وَقُلْنَ لِي لَا تَبْعِدِ
وَلِذَاكَ أَظْهَرْتَ انْكِسَارَ جُفُونِهَا	دَعْدُ ^(٢) وَأَذَنَ خَدَّهَا بِتَوَرُّدِ
يَا جِدَّةَ الشَّيْبِ الَّتِي مَا غَادَرَتْ	لِقُورِسَنَا مِنْ لَذَّةٍ بِمَجْدِدِ
ذَهَبَ الشَّبَابُ وَسَوْفَ أَذْهَبُ مِثْلَهَا	ذَهَبَ الشَّبَابُ وَمَا امْرُؤٌ بِمُخْلِدِ

(١) السيد أبو عبد الله شرف الدين محمد بن سعيد بن حماد البوصيري، ولد رحمه الله بدلاص بصعيد مصر لأبوين هاجرا من المغرب، وحفظ القرآن والمتون، ثم رحل إلى الأزهر وتلقى على أكبر الشيوخ، وبرع في النظم حتى فاق أهل عصره. ثم انقطع للتصوف وتلقى الشاذلية عن سيدي أبي العباس المرسي رحمه الله وسلك حتى تحقق واكتسب بأنوار الولاية. وقصيدته البردة هي أشهر قصائد المديح بل من أشهر قصائد العربية على الإطلاق، وتليها في الشهرة همزته وهي في مدح النبي صلى الله عليه وسلم. توفي سنة ٦٩٤ ودفن بالإسكندرية قرب مسجد السيد المرسي، وخرجه بمسجد ظاهر يزار. نفعنا الله به. «طبقات الشاذلية الكبرى»: ٧٩-٨٠ بتصرف وزيادة.

(٢) الخريدة من النساء: الحبيبة، والجمع خرائد وخُرْد. وربما قالوا جارية خُرود، أي خَوْفَرَة. ابن الأعرابي: لَوْلَوْ خَرِيدَة: لَمْ تُثَقَّب. قال: وكلُّ عذراء خريدة. (الصحاح في اللغة/ خَرَصَ).

(٣) من نشأت في نعمة وكسيت أحسن كسوة. (لسان العرب/ دَعْدَ). وفي المطبوع (رغدا) هيشة واسعة طيبة (القاموس المحيط/ فصل الراء).

إِنَّ الْفَنَاءَ لَكُلِّ حَيٍّ غَابَةٌ
 وَارْتَحَمَا لِصُورٍ مُتَطَوِّرٍ
 قَدَفَتْ بِهِ أَيْدِي النَّوَى مِنْ حَالِقٍ
 مُسْتَوْجِحٍ فِي أَنْسِهِ مُتَعَاهِدٍ
 يَا لَيْتَهُ لَوْ دَامَ نَسِيًا مَا لَهُ
 حَمَلُ الْهَوَى جَهْلًا بِأَثْقَالِ الْهَوَى
 مَا إِنْ يَزَالُ بِمَا تَكَلَّفَ حَمَلُهُ
 غَرَضًا لِأَمْرِ لَا تَطْيِشُ سِهَامُهُ
 وَخَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ إِلَّا أَنَّهُ
 وَجَبَ السُّجُودُ لَهُ فَلَمَّا أَنْ عَصَى
 وَتَبَتْ بِهِ الْأُوطَانُ فَهَوَ بِغُرْبَةٍ
 أَنْفَاسُهُ تُحْصَى عَلَيْهِ وَعِلْمُ مَا
 أَبْدَأَ تَرَاهُ وَاجِدًا أَوْ عَادِمًا
 يَزِمِي بِهِ سَهْلًا وَوَعْرًا زَاجِرًا
 مُتَخَوِّفًا مِنْهُ الْمَصِيرَ لِنَزْلِ
 مَا إِنْ رَأَى الْجَانِي بِهِ أَعْمَالَهُ
 حَسْبِي لَهُ حُبُّ النَّبِيِّ وَالْإِلَهِ
 فَلَمَّا أَجَبَتْ سُؤَالَهُ فِي إِلَهِ
 وَأَمِنْ إِذَا قَامَ النَّبِيُّ مَقَامَهُ الـ
 وَتَزَوَّدَ التَّقْوَى فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعْ

عَثُومَةَ إِنْ لَمْ يَكُنْ فَكَأَن قَدِ
 فِي كُلِّ طَوْرِ صُورَةَ الْمُرْدِدِ
 سَامِي الْمَحَلِّ إِلَى الْحَضِيضِ الْأَوْهَدِ
 بِحَيْنِهِ مَوْقَا لِأَوَّلِ مَغْنَمِهِ
 مِنْ ذَاكِرٍ أَوْ أَنَّهُ لَمْ يُؤَلِّدِ
 مُسْتَنْجِدًا بِعَزِيمَةٍ لَمْ تُنْجِدِ
 فِي خُطَّتِي خَسَفَ بِرُوحٍ وَيَغْتَدِي
 وَمُعَرَّضًا لِعَنْفٍ وَمُقَنَّدِ
 مُتَوَعَّدٌ فِيهَا وَعَيْدَ الْهَذْمِ
 قَالَتْ خَطِيئَتُهُ لَهُ: ارْكُعْ وَاسْجُدِ
 مَا بَيْنَ أَعْدَاءِ يَسِيرٍ وَحُسَدِ
 يُفْضِي إِلَيْهِ غَدَا، لَهُ حُكْمُ الْغَدِ
 فِي حَبِيزَةٍ لَقَطَاتُهَا لَمْ تُنْشِدِ
 بَعْلُنُ الْمِسْنُ بِهِ كَظْهَرِ الْمُبْرَدِ
 مُسْتَوِيلِ الْمَرْعَى وَيِلُّ الْمُورِدِ
 إِلَّا تَجَمَّسَى أَنَّهُ لَمْ يُؤَلِّدِ
 عِنْدَ الْإِلَهِ وَسَبِيلَةٌ لَمْ تُرْدِدِ
 مَلَّ تُعْطَى وَاسْتَمْدِدَ فَلَاحًا مُتَمَدِّدِ
 مَحْمُودَةٍ فِي الْأَمْرِ الْمُقِيمِ الْمُقْعِدِ
 فَمِنْ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ تَزَوَّدِ

(١) الوهد: الأرض المنخفضة والحفرة. (الوسيط/ باب الواو).

صَلَّى عَلَيْهِ اللَّهُ إِنَّ صَلَاةَ مَنْ
وَأَسْمَعَ مَدَائِحَ آلِ بَيْتِ الْمُصْطَفَى
صِنُّ النَّبِيِّ أَخُو النَّبِيِّ وَزِيرُهُ
جَدُّ الْإِمَامِ الشَّاذِلِيِّ الْمُتَمَيِّ
أَسْمَاؤُهُمْ عِشْرُونَ دُونَ ثَلَاثَةِ
لِعَلِي الْحَسَنِ اتَّعَمَى لِحَمْدِهِ
وَاخْتَارَ بَطَّالَ لِرُوزِ بُوشَعَا
وَبِحَاتِمِ فُتَحَتْ سِيَادَةُ هُزْمُزِ
وَبِعَبْدِ جَبَّارِ السَّمَوَاتِ انْتَضَى
وَأَتَى عَلِيٍّ فِي الْعُلَا يَتْلُوهُمْ
أَغْنِي أَبَا الْحَسَنِ الْإِمَامَ الْمُجْتَبَى
إِنَّ الْإِمَامَ الشَّاذِلِيَّ طَرِيقَهُ
فَانْقُلْ وَلَوْ قَدَمَا عَلَى آثَارِهِ
وَأَسْلُكْ طَرِيقَ مُحَمَّدِيَّ شَرِيعَةَ
مِنْ كُلِّ نَاجِيَةٍ سَنَاهُ يَلُوحُ مِنْ
فَتَحْ أَنْتَ طُوفَانُهُ بِمَعَارِفِ
قَدْ نَالَ غَايَةَ مَا يَرُومُ الْمُتَهَيِّ

صَلَّى عَلَيْهِ ذَخِيرَةٌ لَمْ تَنْفَدِ
مِنْ بِي وَدُونِكَ جَمْعُهَا فِي الْمَفْرَدِ
وَوَلِيَّتُهُ فِي كُلِّ خُطْبٍ مُؤَيَّدٌ
شَرَفًا إِلَيْهِ لِسَيْدٍ عَنْ سَيْدٍ
جَاءَتْ عَلَى نَسَبٍ كَأَخْرَفِ أَبْجَدِ
عِيْسَى وَيَسْرُ مُحَمَّدٍ فِي أَحْمَدِ
رَبُّو شَفِيقٍ وَاقٍ قُصَيِّ يَفْتَدِي
وَعَدَا تَمِيمٌ لِلْمَكَارِمِ يَهْتَدِي
لِلْفَضْلِ عَبْدُ اللَّهِ أَيُّ مُهَنْدٍ
فَاخْتِمْ بِهِ سُورَ الْعُلَا وَالسُّودِ
مِنْ هَاشِمٍ وَالشَّاذِلِيِّ الْمَوْلَدِ
فِي الْفَضْلِ وَاضِحَةً لِعَيْنِ الْمُهْتَدِي
فَإِذَا فَعَلْتَ فَذَلِكَ أَخْذٌ بِالْيَدِ
وَحَقِيقَةٌ وَمُحَمَّدِيَّ الْمَخْتَدِ
مِصْبَاحُ نُورِ بُيُوتِهِ مُتَوَقَّدِ
تَنُورُهَا جُودِيَّ كُلِّ مُوَحَّدِ
مِنْ رَبِّهِ وَلَهُ اجْتِهَادُ الْمُتَبَدِّي

- (١) المقصود في هذا البيت والأبيات التالية سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم الله وجهه.
(٢) الأسماء الواردة في هذا البيت والأبيات التي قبله هي أسماء أجداد الإمام الشاذلي من عامود
نسبه الحسيني العلوي.

(٣) المقصود من البيت أن الإمام أبا الحسن الشاذلي ﷺ جمع بين السلوك والجذب.

مُتَمَكِّنٌ فِي كُلِّ مَشْهَدٍ دَهْشَةٍ
مَنْ لَا مَقَامَ لَهُ فَإِنَّ كِبَالَهُ
قُلُوبٌ لِلْمُحَاوِلِ فِي الدُّنُوِّ مَقَامَهُ
وَالْفَضْلُ لَيْسَ يَنَالُهُ مُتَوَسِّلٌ
إِنْ قَالَ ذَاكَ هُوَ الدَّوَاءُ فَقُلْ لَهُ
يَمْشِي الْمَصْرُوفُ حَيْثُ شَاءَ وَغَيْرُهُ
مَنْ كَانَ مِنْكَ بِمَنْظَرٍ وَيَمَسَّمَعُ
لِكَلِمَتَيْهِمَا الْحُسْنَى وَإِنْ لَمْ يَسْتَوْوَا
كُلُّ لِمَا شَاءَ إِلَّا لَهُ مَيَّسَرٌ
وَإِذَا تَحَقَّقَتِ الْعِنَايَةُ فَاسْتَرْخِ
أَفْئِدِي عَلَيَّا فِي الْوُجُودِ وَكَلَّنَا
قُطْبُ الزَّمَانِ وَغَوْثُهُ وَإِمَامُهُ
سَادَ الرِّجَالِ فَقَصَّرَتْ عَنْ شَأْنِهِ
فَتَلَقَّى مَا يُلْقِي إِلَيْكَ فَنُطْقُهُ
إِمَّا مَرَزَتْ عَلَى مَكَانٍ ضَرِيحِهِ
وَرَأَيْتَ أَرْضًا فِي الْفَلَاحِ مُخَضَّرَةً
وَالْوَحْشُ آمِنَةٌ لَدَيْهِ كَأَنَّهَا
وَوَجَدْتَ تَعْظِيمًا بِقَلْبِكَ لَوْ سَرَى
قُلُوبَ السَّلَامِ عَلَيْكَ يَا بَخْرَ النَّدَى الـ
يَا وَارِثَا بِالْفَرَضِ عِلْمَ نَبِيِّهِ

أَوْ وَقَفَ مَا قَوْفَهَا مِنْ مَشْهَدٍ
لِلنَّاسِ يُزْجِعُهُ زُجُوعٌ مُقْلِدٍ
مَا الْعَبْدُ عِنْدَ اللَّهِ كَالْمُتَعَبِّدِ
يَتَوَرَّعُ خَرِجَ وَلَا يَتَرَمَّدِ
كُحْلُ الصَّحِيحِ خِلَافُ كُحْلِ الْأَزْمَدِ
يَمِثِّي بِحُكْمِ الْحَجَرِ حُكْمَ مُصَفَّدِ
أَيْحَالُ مِنْهُ عَلَى حَدِيثِ مُسْنَدِ
فِي رُتْبَةٍ فَقَدْ اسْتَوَوْا فِي الْوَعْدِ
وَالنَّاسُ بَيْنَ مُقَرَّبٍ وَمُسَرَّدِ
وَإِذَا تَخَلَّفَتِ الْعِنَايَةُ فَاجْهَدِ
بِوُجُودِهِ مِنْ كُلِّ سُوءٍ نَفْتِدِي
عَيْنُ الْوُجُودِ لِسَانُ سِرِّ الْمَوْجِدِ
هَمِّمُ الْمُؤَوَّبِ لِلْعُلَا وَالْمُسْنَدِ
نُطْقُ بِرُوحِ الْقُدْسِ أَيْ مُؤَيَّدِ
وَسَمِعْتَ رِيحَ النَّدَى مِنْ ثَرْبِ النَّدِ
مُخَضَّلَةٌ مِنْهَا بِقَاعُ الْقَدَفِدِ^(١)
خُشِرَتْ إِلَى حَرَمِ بَأْوَلِ مَسْجِدِ
فِي جَلَمِدِ مَجْدِ الْوَرَى لِلْجَلَمِدِ
طَائِمِي وَيَا بَخْرَ الْعُلُومِ الْمَزِيدِ
شَرَفَا وَبِالتَّعَصُّبِ غَيْرِ مُفَنَّدِ

(١) القدغد: الأرض الواسعة المستوية لا شيء بها. (الوسيط/ باب الفاء)

الْيَوْمَ أَحْمَدُ مِنْ عَلِيٍّ وَارِثُ
 يُعْزَى الْإِمَامُ إِلَى الْإِمَامِ وَيَقْتَدِي
 وَالْمَرْءُ فِي مِيرَاثِهِ أَتْبَاعُهُ
 خَيْرُ الْوَرَى صَلَّى عَلَيْهِ اللَّهُ مَا
 وَسَرَى الشُّرُورُ إِلَى الْقُلُوبِ فَهَزَّهَا
 شَوْقًا لِمُرْسِيَةِ رَسَتْ آسَاسُهَا
 الْيَوْمَ قَامَ قَتَى عَلِيٍّ بَعْدَهُ
 فَكَأَنَّ يُوشَعَ بَعْدَ مُوسَى قَائِمٌ
 فَلْيَقْصِدِ الْمُتَمَسِّكُونَ بِحَبْلِهِ
 فَإِذَا عَزَمْتَ عَلَى أَتْبَاعِ سَبِيلِهِ
 فَنِظَامُ أَعْمَالِ النَّقَى آدَابُهَا
 وَتَحْتَبِ التَّأْوِيلَ فِي أَقْوَالِ مَنْ
 قَدْ فَرَّقَ التَّأْوِيلُ بَيْنَ مُقَرَّبٍ
 وَحَذَارٍ أَنْ يَتَّقَى الْمُرِيدُ بِنَفْسِهِ
 فَالْوَضْفُ يَبْقَى حُكْمُهُ مَعَ فَقْدِهِ
 إِنَّ الضَّيْنِ بِنَفْسِهِ فِي الْأَرْضِ لَا
 وَيُظَنُّ إِنْ رَكَدَتْ سَفِيثُهُ عَلَى
 فَاصْحَبَ أَبَا الْعَبَّاسِ أَحْمَدَ آخِذَا
 فَإِذَا سَقَطَتْ عَلَى الْحَبِيرِ بِدَائِهَا

حَظِي عَلِيٍّ مِنْ وَرَائِهِ أَحْمَدُ
 لِلْمُبْتَدِي هِدَاةُ فَضْلِ الْمُقْتَدِي
 فَاقْدِرْ إِذَنْ فَضْلَ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ
 صَدَعَ الْأَسَى قَلْبًا يَسْجَعُ مُغَرِّدٍ
 مَسْرَى النَّسِيمِ إِلَى الْقَضِيبِ الْأَمْلَدِ
 بَعْلِي أَبِي الْعَبَّاسِ فَوْقَ الْفَرْقَدِ
 كَيْمَا يُبْلَغَ مُرْشِدًا عَنْ مُرْشِدٍ
 بِطَرِيقِهِ الْمُثَلَّى قِيَامَ مُؤَكِّدٍ
 دَارَ الْبَقَاءِ مِنَ الطَّرِيقِ الْأَقْصَدِ
 فَاسْمَعْ كَلَامَ أَخِي النَّصِيحَةِ تَرْشِدٍ
 فَاصْحَبْ بِهَا أَهْلَ النَّقَى وَالسُّودِدِ
 صَاحِبَتِ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ تَسْعَدِ
 يَوْمَ السُّجُودِ لِأَدَمَ وَمُبَعَّدِ
 وَاحْزِمْ فَمَا الْإِضْلَاحُ شَأْنُ الْمُفْسِدِ
 وَالْمَرْءُ مَرْدُودٌ إِذَا لَمْ يُفْقَدِ
 يَلْوِي عَلَى أَحَدٍ وَلَيْسَ بِمُصْعِدِ
 أَمْوَاجِهَا وَرِيَاكِهَا لَمْ تَرْكُدِ
 يَدَ عَارِفِ يَهْوَى النَّفْسِ مُنْجِدِ
 فَاصْبِرْ لِمَرَدَوَائِهِ وَتَجَلَّدِ

(١) الأملد: الناعم اللين من الناس ومن الغصون. (الوسيط / باب الميم).

(٢) الفرقد واحد الفرقدين، وهما نجمان قريبان من القطب. (الصحاح في اللغة / قَرَنَ).

وإِذَا بَلَغْتَ بِمَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ مِنْ
فَمَتْنِي رَأَى مُوسَى الْإِرَادَةَ عِنْدَهُ
وإِذَا الْفَتَى خُرِقَتْ سَفِينَةُ جَدِّهِ
وَتَبَدَّلَتْ أَبْوَابُ الْغُلَامِ بِقَتْلِهِ
وَأَقِيمَ مُنْتَقِضُ الْجِدَارِ وَتَحْتَهُ
فَلَيْبِهِنَّ جَمْعًا فِي الْفِرَاقِ وَوُضِلَتْ
مُغْرَى بِقَتْلِ النَّفْسِ عَمْدًا وَهَوَا
لِلَّهِ مَقْتُولٌ بِغَيْرِ جُنَايَةٍ
مَا زَالَ يَغْطِفُهَا عَلَى مَكْرُوهِهَا
وَأَجِيبَ دَاعِيَهَا لِرَدِّ مُشْرِدٍ
لَمْ تَتْرِكِ التَّقْوَى لَهَا مِنْ عَادَةٍ
وَلَتَهْنَأَ أَحْمَدُ كَيْمِيَاءُ سَعَادَةٍ
جَعَلَتْهُ لَمْ يَرِ لِلْحَقِيقَةِ طَالِبًا
الْفَازِطُ مَبْدُولَةٌ بِذَلِكَ الْحَيَا
كُلُّ يَسْرُوحُ بِشَرْبِ رَاحِ عُلُومِهِ
ضَمِنَ الْوَقَارَ لَهَا اعْتِدَالَ مِزَاجِهَا
فَضَحَّتْ مَعَارِفُهَا مَعَارِفَ غَيْرِهَا

عَلِمْنِيهِ فَانْقَعَتْ غُلَّةُ الْقَلْبِ الصَّدِي
خَضِرُ الْحَقِيقَةِ نَالَ أَقْصَى الْمَقْصِدِ
لِنَجَاتِهَا وَجَدَ الْأَسَى غَيْرَ الدُّدِ
بِأَبْرٍ مِنْهُ لِيَوَالِدَيْهِ وَأَرْشِدِ
كَنَزُ الْوُصُولِ إِلَى الْبَقَاءِ السَّرْمَدِ
مِنْ قَاطِعٍ وَتَرْقِيًا مِنْ مُحْلِدِ
يُغْطَى إِلَى الْقَوْدِ الْقِيَادَ وَلَا الْيَدِ
كَلِيفُ بِحُبِّ الْقَاتِلِ الْمُتَعَمِّدِ
حَتَّى زَكَّتْ وَصَفَتْ صَفَاءَ الْعَسْجَدِ
مِنْ أَمْرِهَا طَوْعًا وَجَمْعَ مُبَدِّدِ
أَلْفَتْ وَلَا لِمَرِيضِهَا مِنْ عُودِ
صَحَّتْ فَلَا نَارَ عَلَيْهِ تَغْتَدِي
إِلَّا يَمُدُّ إِلَيْهِ رَاحَةً مُجْتَدِي
وَمَصُونَةٌ صَوْنُ الْعَذَارَى الْخُرْدِ
طَرَبًا كَغُضَنِ الْبَائِسَةِ الْمُتَأَوِّدِ
فَسَرَّابُهَا لَا يَنْبَغِي لِمُعْرِبِ
وَالزَّيْفُ مَفْضُوحٌ بِنَقْدِ الْجَيِّدِ

(١) الدُّدُ: اللَّهْوُ وَاللَّعِيبُ. (المحيط / فصل الدال).

(٢) الْعَسْجَدُ: الذَّهَبُ وَالْجَوْهَرُ كُلُّهُ كَالدُّرِّ وَالْيَاقُوتِ. (المحيط / فصل العين).

(٣) الْمُجْتَدِي طَالِبُ الْجَدْوَى وَالْفَائِدَةِ. وَهِيَ اسْمُ فَاعِلٍ مِنْ اجْتَدَى.

(٤) وَهُوَ الْعُطْفُ وَالْإِنْشَاءُ، أَذَتْ الشَّيْءَ عَطَفَتْهُ، وَتَأَوَّدَ النَّبْتُ مِثْلُ تَعَطَّفَ وَتَعَوَّجَ. (مقاييس اللغة / أَوْد).

كَشَفَتْ لَهُ الْأَسْمَاعُ عَنْ أَسْرَارِهَا
وَأَرَتْهُ أُنْسَابَ الْقَضَاءِ مُبَيَّنَةً
تَأْبَىٰ عُلُومُكَ يَا فَتَىٰ غَيْرِ النَّبِيِّ
قُلْ لِلَّذِينَ تَكَلَّفُوا زِيَّ الثَّقَىٰ
لَا تَحْسَبُوا كُحْلَ الْعُيُونِ بِحِيلَةٍ
مَا النَّحْلُ ذَلَّلَتْ إِهْدَايَةَ سُبُلَهَا
مَنْ أَمَلَتْ التَّقْوَىٰ عَلَيْهِ وَأَنْفَقَتْ
وَأَيُّكَ مَا جَمَعَ الْمَعَالِي وَإِدْعَا
إِلَّا أَبُو الْعَبَّاسِ أَوْ خَذُ عَضْرِهِ
أَفْتَتْهُ فِي التَّوْحِيدِ هِمَّةٌ مَاجِدٍ
وَلَهُ سَرَائِرُ فِي الْعُلَا خَطَّارَةٌ
فَالْمُسْتَقِيمُ أَخُو الْكَرَامَةِ عِنْدَهُ
وَأَجَلُ حَالٍ مُعَامِلٍ تَبِيعِيَّةٍ
فَأَتَىٰ مِنَ الطَّرِيقِ الْقَرِيبِ مَنَاطِلُهَا
سَيْفٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مَاضٍ حَدُّهُ
أَتَيْنِي عَلَيْهِ بِبَاطِنٍ وَيَظَاهِرٍ
مِنْ مَعْشَرٍ نَصَرُوا النَّبِيَّ وَسَابَقُوا

فَإِذَا الْوُجُودُ لِمَقْلَتَيْهِ بِمَرَّ صَدٍ
لِلْمُسْتَقِيمِ بِعِلْمِهَا وَالْمُلْجِدِ
هِيَ فَتَحُ غَيْبٍ فَتَحُهُ لَمْ يُسَدِّدِ
وَتَحَيَّرُوا لِلدَّرْسِ أَلْفَ مُجَلِّدٍ
إِنَّ الْمَهَامَ لَمْ تَكْتَحِجْ بِالْإِثْمِ
مِثْلَ الْحَمِيرِ تَقْوُدُهَا لِلْمَوْرِدِ
يَدُهُ مِنَ الْأَكْوَانِ لَا مِنْ مِزْوَدٍ
جَمَعَ الْأُلُوفِ مِنَ الْحِسَابِ عَلَى الْيَدِ
أَكْرَمَ بِهِ فِي عَصْرِهِ مِنْ أَوْحِدٍ
شَدَّتْ مَقَاصِدُهَا عَنِ الْمُتَشَدِّدِ
خَطَّارُهَا وَرِكَابُهَا لَمْ تُشَدِّدِ
لَا كُلُّ مَنْ رَكِبَ الْأُسُودَ بِأَسْوَدٍ
أَخَذَتْ إِلَىٰ أَدَبِ الْمُرِيدِ بِمَقْوَدٍ
وَأَتَىٰ سِوَاهُ مِنَ الطَّرِيقِ الْأَبْعَدِ
فَاضْرِبْ بِهِ فِي النَّائِبَاتِ وَهَدِّدِ
لَا سِرَّ مِنْهُ بِمُغَمِّدٍ وَمُجَرِّدِ
مَعَهُ الرِّيحَ بِكُلِّ تَهْدٍ أَجْرَدِ

(١) الإنعاد: عنصر معدني بلوري الشكل قصديري اللون صلب هش يوجد في حالة نقية وغالبًا متحداً مع غيره من العناصر، يُكتحل به. (الوسيط/ باب الشاء)

(٢) المزود: وعاء الزاد. (الوسيط/ باب الزاي).

(٣) الحَطَّارُ: المِفْلَاحُ. (لسان العرب/ حَطَّرَ).

(٤) الْأَجْرَدُ: السَّبَّاقُ، أي الذي يسبق الخيل وَيَنْجَرِدُ عنها لِسُرْعَتِهِ. (تاج العروس/ جَرَدَ)، ويقال:

وَنَوُوا أَعْنَتَهُمْ وَقَدْ تَرَكُوا الْعِدَا
وَيَكُلُّ أَسْمَرَ أَزْرَقٍ فُؤَادُهُ
شَهْدَ النَّهَارِ لِفَاضِلٍ بِمُسَدِّدٍ
وَتَخَضَّتْ ظِلْمَ اللَّيَالِي مِنْهُمْ
خَافَ الْعَدُوَّ مَغِيبَهُمْ لِشُهُودِهِمْ
السَّائِرُوا الْعَوْرَاتِ مِنْ قَتْلِ الْعِدَا
وَالطَّاعِنُوا النَّجْلَاءَ يُدْخِلُ كَفَّهُ
سَلَّ مِنْ سَلِيلِهِمْ سُلُوكَ سَبِيلِهِمْ
مُسْتَمْطِرًا بَرَكَاتِهِ مِنْ رَاحَةِ
فَمَوَاهِبِ الرَّحْمَنِ بَيْنَ مُصَوِّبٍ
يَا مَنْ أَمْتُ لَهُ يُحْفَظُ ذِمَامِهِ
مَوْلَايَ دُونَكَ مَا شَرَحْتُ يَوْزَنِهِ
فَاقْبَلْ شِهَابَ الدِّينِ عُذْرَ خَرِيدَةٍ
مَغْسُولَةٍ أَلْفَاظُهَا مِنْ كَامِلٍ
طَلَعَتْ مَجْرَّةُ فَضْلِهَا بِكَوَاكِبِ
رَامَ اسْتِرَاقَ السَّمْعِ مِنْهَا مَارِدٌ

بِالطَّنِّ بَيْنَ مُجْدَلٍ وَمُقَدِّدٍ^(١)
وَيَكُلُّ أَسْيَضُ كَالنَّجِيعِ مُوَرَّدٍ^(٢)
مِنْ رَأْيِهِ وَلِطَاعِيهِ بِمُسَدِّدٍ
عَنْ رُكْعٍ لَا يَسْأَمُونَ وَشُجْدٍ
وَالْمَوْتُ يَكْمُنُ فِي الْحُسَامِ الْمُغْمَدِ
يَوْمَ الْحَفِظَةِ بِالْقَنَا الْمُتَقَصِّدِ
فِي إِثْرِهَا الْأَسَى مَكَانَ الْمِرْوَدِ
يُرْشِدُكَ أَحْمَدُ لِلطَّرِيقِ الْأَحْمَدِ
أَنْدَى مِنَ الْغَيْثِ السَّكُوبِ وَأَجُودِ
مِنْهَا لِرَاجِي رَحْمَةٍ وَمُصْعَدِ
وَيُحْسِنُ ظَنِّي فِيهِ لِي مُسْتَعِيدِ
وَرَوِيهِ قَلْبَ الْكَنِيبِ الْأَكْمَدِ
عُذْرَاءُ تُزْرِي بِالْعَذَارَى النُّهْدِ
أَبْرِدَ حَشَى مِنْ رَيْقِهَا بِمُبْرَدِ
دُرِّيَّةٍ مُحْفُوفَةٍ بِالْأَسْعَدِ
لَمَّا أَتَيْتُكَ فَلَمْ يَجِدْ مِنْ مُقْعَدِ

فرس أجرد سباق، ولبن أجرد لا رغو فيه، وقلب أجرد ليس فيه غل ولا غش. (الوسيط/ باب الجليم)، ورجل أجرد: لا شعر عليه. وفرس أجرد، وذلك إذا زُكَّتْ شَعْرُهُ، وهو مدح. (الصحاح في اللغة/ جَزَزَ). ولعلَّ لمقصود هنا بالنهد الأجرد هو مقابل الولد الأمرد، والله أعلم.

(١) المجدل: يقال للصرع، والمقدد: قطع من اللحم. (لسان العرب/ جَدَل - قَدَدَ).

(٢) وأيضاً في موضع هذا البيت في ديوان البوصيري:

من كل ذمير كالصباح جبينه ذرّب بخوضي المضلات معرود

مِنْ مَتَهَلِّ عَذْبٍ صَفَا سَلْسَالُهُ
بَعَثَتْ إِلَيْكَ بِهَا بَوَاعِثُ خَاطِرٍ
صَادَقَتْ دُرًّا مِنْ صِفَاتِكَ مُتَمَنَّا
جَاءَتْ تُسَائِلُكَ الْأَمَانَ لِخَائِفٍ
فَاضْمَنَ لَهَا دَرْكَ الْمَعَادِ ضَمَائِهَا
فَإِذَا ضَمِنَتْ لَهُ فَلَيْسَ بِخَائِفٍ
جَاءَهُ النَّبِيُّ لِكُلِّ عَاصٍ وَاسِعٌ

لَا مِنْ صَرَى يَشْوِي الْوُجُوهُ مُصَرِّدٍ
مُتَحَبِّبٍ لِحَنَائِكُمْ مَتَوَدِّدٍ
فَاعَزَّتْهُ مِنْ نِسِي صِفَاتٍ مُنْضِدٍ
مِنْ رِبْقَةٍ بِذُنُوبِهِ مُتَوَعِّدٍ
بِالْقُورِ عَنْكَ لِسَامِعٍ وَلِنَشِيدٍ
مِنْ مُزِيقٍ يَوْمًا وَلَا مِنْ مُزَعِدٍ
وَالْفَضْلُ أَجْدَرُ بِإِفْتِرَاحِ الْمُجْتَدِي

فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الطَّرِيقَةِ وَشَاهَدَ مِنْهَا شَيْئًا فَشَاهَدَهُ^(١) وَجُودَهُ، وَدَلِيلُهُ شُهُودُهُ، وَمَا بَعْدَ الْعَيَانِ بَيَانٌ، وَإِلَّا فَالْنَّاسُ بَعْدُ ثَلَاثَةٌ: عَجَبٌ، وَمُبْغَضٌ، وَخَالٍ عَنْهُمَا:

أَمَّا الْمُبْغَضُ؛ فَلَا يَنْفَعُ فِيهِ الْبَيَانُ، وَلَا يَنْجَعُ^(٢) فِيمَا قَامَ بِقَلْبِهِ وَضُوحُ الدَّلِيلِ وَالْبَرَهَانِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ صَرَفَهُ الْهَوَى النَّصَادُ عَنْ اتِّبَاعِ سَبِيلِ الْهُدَى وَمَوْجِبِ بَغْضِهِ^(٣)؛ لِأَنَّهُ إِمَّا مُحِبٌّ لِلدُّنْيَا كَلِيفٌ بِهَا؛ مُشْتَغَلٌ بِهَا عَنْ اللَّهِ تَعَالَى؛ فَهُوَ أَبَدًا يِعَادِي وَيَبْغِضُ الْآخِرَةَ وَأَهْلَهَا بِطَبِيعِ نَفْسِهِ، وَيِعَادِي عِدَاوَةَ بَاطِنَةِ زَرْعِهَا الشَّيْطَانِ فِي قَلْبِهِ، أَوْ مَتَوَسِّمٌ بِظَاهِرِ طَرِيقٍ، رَأَى أَثَرَ النِّعْمَتَيْنِ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ، فَثَارَ مِنْ قَلْبِهِ آثَارُ الْحَسَدِ

(١) أ: فشاهدها. والمقصود أن وجود المشاهدة بسبب السلوك في الطريق هو شاهد ودليل على سلامة منهج الطريقة.

(٢) أ، ب: ينجح، ولعل ما أثبتناه هو الصواب. ونجع الشيء نجوعًا: نفع وظهر أثره، يقال: نجع الدواء في العليل، ونجع العلف في الدابة، ونجع القول في سامعه، ونجع العقاب في المذنب. (المعجم الوسيط/ نجع).

(٣) أ: بغضته.

لما جبلت الطباع عليه من حسد من كان بمائلاً أو مشاركاً له في صفة؛ كما قال سفيان بن عيينة: «مكتوب في بعض الكتب: عدوك من عمل بعملك».

أو نُسِبَ إلى فقهٍ وقف مع الظواهر وخذ عن النظر في أرواح المعاني ولباب العلوم، يسمع أسرار العلوم وأرواح الحقائق فلا يجدها تنطبق عليها قوالب الألفاظ ولا بعض الظواهر بمقتضى حظه من الفهم؛ فينقبض عن قبولها.

أو متصلح^(١) وقف مع ظواهر صور العبادات البدنية دون أسرارها وفقهها، ولم تفتح له أبواب المعارف، ولا عرف العلوم القلبية ولا أعمال القلوب، ولا ذاق شيئاً منها؛ بل يظن أن الله تعالى لا يُعبد إلا بحركة الجسد واللسان فقط، فتراه إذا سمع العلوم الروحانية والأعمال القلبية والأسرار اللدنية وقف عنها طبعه وقال: «لعل هذا غير دين الله تعالى»، وعادى من ظهرت عليه، وظن أنه على غير هدى، ولا إشكال أن العلوم الكبار لا يقبلها أهل العقول الصغار؛ فالرضيع لا يقبل الطعام والشراب ولا يقبلها، وإن عولج بذلك تضرر به، ولهذا يقال: «الرباني الذي يربى بصغار العلم قبل كباره».

وقال الشيخ سيدي أبو الحسن رحمته: «إذا جالست العلماء فجالسهم بالعلوم المنقولة والروايات الصحيحة؛ فإما أن تفيدهم وإما أن تستفيد منهم، وذلك غاية الربح معهم، وإذا جالست العباد والزهاد فاجلس معهم على بساط الزهد والعبادة، وحلّ لهم ما استمرروه^(٢)، وسهّل عليهم ما استوعروه، وذوّقهم من

(١) كذا بالأصول، والمقصود من يفتعل الصلاح أو من يقوم الصلاح بظاهره دون باطنه أو من يدعي الصلاح.

(٢) أي لم يتذوقوه واعتبروه مراً.

المعرفة ما لم يذوقوه، وإذا جالست الصديقين ففارق ما تعلم ولا تنتسب بما تعلم
تظفر بالعلم المكنون وببصائر أجرها غير ممنون».

فهؤلاء الطوائف يعزُّ إيمانهم بأهل الطريق ومحبتهم لهم، وقد نصَّ على ذلك
مشايخ هذه الطريقة.

فأما الفقهاء^(١) والمتصلِّحون المنكرون بصدق وحسن نية وعدم هوى لكن
لعدم اطلاعهم على ذلك فترجى لهم السلامة والعفو^(٢).

وأما مَنْ أنكر بهوى وحسد وحب دنيا؛ فهؤلاء يُخشى عليهم، والله تعالى
وليُّ التوفيق والكفاية.

فأما المحب غير الذائق والمنصف الخالي من الميل والهوى؛ فيُرجى لهما بعد
البيان مزيد الخير وقوة الإيمان.

[خصائص الطريقة الشاذليَّة]

فليتأمل المنصف من أهل هذه الطائفة من هذه الطائفة الشاذلية شيئين:

أحدهما: أحوال أهلها وسداد طريقهم، وقوة يقينهم، وكثرة أنوارهم،
وفتحهم وكشفهم، وذكاء قلوبهم؛ مع استغراق^(٣) كثير منهم في الأسباب وتلبسهم
ظاهراً بأحوال العوام، فتراهم أبداً محفوظين في أحوالهم، محافظين على أعمالهم، قد
انفتق في قلوبهم أسرار العلوم، ولاح لهم حقائق الحكم والفهوم؛ فترى أحدهم في

(١) ب: الفقهاء.

(٢) وهذا غاية الإنصاف، لا يقوله إلا عالم رباني.

(٣) أ: من غرق.

صورة العامي وهو يلهج بالحقائق وينطق بالحكمة مما يعزُّ وجوده لأرباب الانقطاع والخلوات، وأهل التجلي والمجاهدات، وهذا يدل على قوة الأنوار وحصول العناية، وأنهم من الله تعالى في صون وحماية، وأن مشايخ هذه الطريقة لهم من الله نصيب وافر ونور متضافر.

وقد قال أستاذ هذه الطائفة سيدي أبو الحسن الشاذلي رحمه الله: «أنا حملتُ التعب عن أتباعي»، وقال سيدي أبو العباس رحمه الله: «ليس الرجل من ذلك على تعب، إنما الرجل من ذلك على راحته»^(١).

وأما الشيء^(٢) الثاني الذي يتأمله المنصف من أحوال هذه الطائفة: فكلام أهلها في السلوك والحقائق والمقامات والأحوال والحكم والمواعظ مما لا تكاد تسمعه من غير هذه الطائفة؛ في أسلوب خاص ومنهج غريب وآثار في القلوب؛ فتجد للمنازلة^(٣) الواحدة سلوكًا تامًّا بلفظ قليل ومعنى جليل، كل منازلة تحمل مجلدًا شرحًا ولا يقي بمعانيها.

(١) لطائف المنن: ١٢٠، واللفظ فيه: «تعبك» و«راحتك» بدل ما هو هنا. وما في «لطائف المنن» أقرب للصواب وإن ما هنا سهل تأويله على وجه صحيح، وهو أن الشيخ لا يدل مريده على مجاهداته الشاقة، بل يدلّه على الوصول من أقرب طريق.

(٢) أ: الأمر.

(٣) المنزل عبارة عن انقمام الذي يتنزل الحق فيه إليك أو تنزل أنت فيه عليه، ولتعلم الفرق بين إليك وعليه، والمنازلة أن يريد هو النزول إليك ويجعل في قلبك طلب النزول عليه فتتحرك الهمة حركة روحانية لطيفة للنزول عليه فيقع الاجتماع به بين نزولين، نزول منك عليه قبل أن تبلغ المنزل، ونزول منه إليك أي توجه اسم إلهي قبل أن يبلغ المنزل، فوقوع هذا الاجتماع في غير المنزلين يسمى منازلة. المعجم الصوفي: ٩٤٤، نقلاً عن الفتوحات المكية. وفي الجزء الثالث من الفتوحات عدد من

فتأمل قول الشيخ الأجل الشريف القطب عبد السلام بن مشيش^(١) شيخ سيدي الشيخ أبي الحسن رحمته، وقد سأله رجل فقال له: «يا سيدي، وظَّف عليَّ وظائف وأورادًا. فغضب منه الأستاذ وقال له:

«أرسولُ أنا فأوجب الواجبات؟!! الفرائض معلومة والمعاصي مشهورة؛ فكن للفرائض حافظًا وللمعاصي رافضًا، واحفظ قلبك من إرادة الدنيا وحب النساء وحب الجاه وإتيان الشهوات، واقنع من ذلك كله بما قسم الله لك: إذا خرج لك مخرج الرضا فكن لله فيه شاكراً، وإذا خرج لك مخرج السخط فكن عنه صابراً، وحبَّ الله -عزَّ جلاله- قطبٌ يدور عليه الخيرات وأصل جامع لأنواع الكرامات، وحصول ذلك كله أربعة: الورع وحسن النية وإخلاص العمل ومحبة العلم، ولا تتم لك هذه الجملة إلا بصحبة أخ صالح أو شيخ ناصح^(٢)».

مخاطبات الحق على متوال مخاطبات السيد النفري سهاها الشيخ الأكبر بعد الانتهاء منها «منازلات»، ولعل قصد المؤلف بالمنازلة هنا: المقام لا غير.

(١) القطب الكامل سيدي عبد السلام بن مشيش بن أبي بكر الحسني رحمته. ولد بجبل الأعلام بالمغرب وتلقى عنه الإمام الشافلي وله كرامات ظاهرة حال حياته وبعد وفاته رضي الله عنه ونفعنا به. توفي شهيداً سنة ٦٢٢، ودفن بموضعه بجبل الأعلام بثمر تطوان بالمغرب. ومقامه من مواطن الإجابة. حتى قيل: مقامه بالمغرب كمقام الشافعي بمصر.

(٢) ليس المقصود من الكلام منع اتخاذ الأوراد مطلقاً، بل معناه أن فرائض الشرع ونوافله معروفة فمن أراد القرب فعليه بها وهذا جواب لمن لوحظ كثرة سؤاله فأراد الشيخ أن يكفه عن ذلك فذكره بأن عليه اتباع ما تقرر شرعاً وألا يكثر من البحث عن نوافل جديدة. ولعل الشيخ رأى الرجل راغباً في اكتساب الدنيا بالأوراد والأسماء الإلهية كما هو حال أناس، فزجره عن ذلك وأرشده إلى العبودية. وإلا فصيغة سيدي ابن مشيش في الصلاة على النبي ﷺ هي من أشهر الأوراد الصوفية. «وفي الكبريت الأحمر»، نقلاً عن سيدي محيي الدين بن عربي: «إذا ناجيت ربك فلا تناجه إلا بكلامه

فانظر يرحمك الله كيف جمع في كلامه هذه الآداب الباطنة والأفعال الظاهرة،
والتطهر من الأوصاف النفسية، والاتصاف بالأعمال القلبية، وما يعين على ذلك،
والأسباب الموصلة إليه.

وكذلك قول سيدي أبي الحسن رحمه الله: «المحبة أخذ من الله لقلب عبده عن كل
شيء سواه، فترى النفس قابلة لطاعته، والعقل متحصناً بمعرفته، والروح مأخوذاً
في حضرته، والسر مغموراً في مشاهدته، والعبد يستزيد فيزاد، ويُفتح بما هو
أعذب من لذيذ مناجاته؛ فيكسى حلل التقريب على» [بساط القرية، ويمس"
أبكار الحقائق وثيبات العلوم». فمن أجل ذلك قالوا: أولياء الله تعالى عرائس،
ولا يرى العرائس المجرمون.

[تفسير سيدي أبي الحسن الشاذلي بعض المصطلحات الصوفية]:

قال له القائل: «قد علمتُ الحب؛ فما شراب الحب؟ وما كأس الحب؟ وما
الساقى؟ وما الذوق؟ وما الشرب؟ وما الري؟ وما السكر؟ وما الصحو؟».

قال له: «أجل؛ الشراب هو النور الساطع عن جمال المحبوب.

واحذر أن تختزع من عند نفسك كلاماً فتاجيه به فلا يسمعه منك ولا تسمع له إجابة، فتحفظ من
ذلك فإنه مزلّة قدم». قال الإمام الشعراني معقّباً: «فلا يلين وضع الأحزاب التي يقرؤها المريدون إلا
من الكمل الذين يأخذون عن الحق أو عن الرسول ﷺ من الوجه الخاص، كما قال سيدي أبو
الحسن الشاذلي رحمه الله: أخذت حزب البحر عن رسول الله ﷺ حرفاً بعد حرف. والله أعلم». ص
٢١٦.

(١) من هنا موضع سقط طويل في ج.

(٢) في المطبوع: ولبس.

والكأس هو اللطف الموصل ذلك إلى أفواه القلوب.

والساقى هو المتولي المخصوصين الأكابر^(١) والصالحين من عباده وهو الله سبحانه وتعالى العالم بالمقادير والمصالح.

فَمَنْ كُشِفَ لَهُ عَنْ ذَلِكَ الْجَمَالِ وَخُصَّ بِشَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا أَوْ نَفْسَيْنِ ثُمَّ أُرْخِيَ عَلَيْهِ الْحِجَابَ فَهُوَ الذَّائِقُ الْمَشْتَاقُ. وَمَنْ دَامَ لَهُ ذَلِكَ سَاعَةً أَوْ سَاعَتَيْنِ فَهُوَ الشَّارِبُ حَقًّا. وَمَنْ تَوَالَى عَلَيْهِ الْأَمْرَ وَطَالَ عَلَيْهِ الشَّرْبُ حَتَّى امْتَلَأَتْ عُرْوَقُهُ وَمَفَاصِلُهُ مِنْ أَنْوَارِ اللَّهِ تَعَالَى الْمَخْزُونَةِ فَذَلِكَ هُوَ الرَّيُّ.

وربما غاب عن المحسوس والمعقول فلا يدري ما يقال ولا ما يقول فذلك هو السكر.

وقد تدور عليهم الكاسات، وتختلف لديهم الحالات، ويردون إلى الذكر والطاعات، ولا يجيبون عن الصفات مع تزاحم المقدورات؛ فذلك وقت صحوهم، واتساع نظرهم ومزيد علمهم، فهم بنجوم العلم وقمر التوحيد يهتدون في ليلهم، وبشموس المعارف يستضيئون في نهارهم؛ ﴿أَوَلَيْكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (المجادلة: ٢٢)^(٢).

فتأمل ما تضمنه هذا الكلام من كشف حقائق لم يُسبق إليها، ولا عشر أحد من أهل الطريق عليها، وإنما يشيرون إليها إشارات؛ من إبداء حقائق وبيان

(١) بالمخطوط: «الأكبر»، وهي نعت للفظ «المتولي». وفي لطائف المنن المطبوع: «المتولي الأكبر للمخصوصين من أوليائه والصالحين». ص: ٦٠.

(٢) لطائف: ٦٠.

معانيها وجلالها بحيث يرتقي قَهرُ العوام^(١) إليها.

وكذلك قوله ﷺ: «إِنْ أَرَدْتَ جِهَادَ النَّفْسِ؛ فَاحْكَمْ عَلَيْهَا بِالْعِلْمِ فِي كُلِّ حَرَكَةٍ، وَأَرْهَبْهَا بِالْخَوْفِ عِنْدَ كُلِّ خَطَرَةٍ، وَاسْجَنْهَا فِي قَبْضَةِ اللَّهِ تَعَالَى أَيْنَمَا كُنْتَ، وَاشْكُ عِزَّكَ إِلَى اللَّهِ كُلَّمَا غَفَلْتَ؛ فَهِيَ الَّتِي ﴿لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ (الفتح: ٢١)، فَإِنْ سُخِّرَتْ لَكَ فِي قَضِيَّةٍ مَا؛ فَجَدِّدْ أَنْ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَتَقُولُوا: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ (الزخرف: ١٣)»^(٢).

وكذلك قوله ﷺ: «إِنَّهَا كَرَامَتَانِ جَامِعَتَانِ مُحِيطَتَانِ فِي الدُّنْيَا: كَرَامَةُ الْإِيمَانِ بِمَزِيدِ الْإِيقَانِ وَشُهُودِ الْعِيَانِ، وَكَرَامَةُ الْعَمَلِ بِالْإِقْتِدَاءِ وَالْمُتَابَعَةِ وَمُجَانِبَةِ الدَّعَاوِيِ وَالْمُخَادَعَةِ؛ فَمَنْ أُعْطِيَهُمَا وَجَعَلَ يَشْتَأِقُ إِلَى غَيْرِهِمَا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ مُقَرَّرُ كَذَابٍ، أَوْ ذُو خَطِيئَةٍ فِي الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ بِالصَّوَابِ؛ كَمَنْ أَكْرَمَ بِشُهُودِ الْمَلِكِ وَالْخِدْمَةِ^(٣) عَلَى عَيْنِ الرِّضَى وَجَعَلَ يَشْتَأِقُ إِلَى سِيَاسَةِ الدُّوَابِ وَخَرَقَ الرِّضَى. وَكُلُّ كَرَامَةٍ لَا يَصْحَبُهَا الرِّضَى عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمِنْ اللَّهِ وَالْمَحَبَّةِ لِلَّهِ وَفِي اللَّهِ فَصَاحِبُهَا مُسْتَدْرَجٌ مَغْرُورٌ، أَوْ نَاقِصٌ، أَوْ هَالِكٌ مُشَوَّرٌ»^(٤).

(١) بالأصول: «العلوم»، ووجهه ضعيف. وما أثبتناه موافق للسياق.

(٢) انظر كتاب: «الأمين لينجذب لرب العالمين» المسمى «رسالة الأمين في الوصول لرب العالمين» ص: ٦٧، ولها عنوان آخر لم يشته ناشره أحمد الزبيدي، وهو «الطريق القصد إلى الله تعالى». وهذا الكتاب مجموع من كلام سيدي أبي الحسن الشافعي ﷺ جمعه بعض أصحابه كما أشار إليه العارف السكندري في «لطائف المنن» ص: ٢٣.

(٣) لفظ «الخدمة» ليس في «لطائف المنن» المطبوع.

(٤) في «لطائف المنن» المطبوع: «نعت».

(٥) لطائف: ٦٧.

إلى غير ذلك من جليل منازلته.

وانظر إلى قول سيدي أبي العباس المرمي ﷺ: «العباد ثلاثة أقسام: عبدٌ هو بشهود ما منه إلى الله، وعبدٌ هو بشهود ما من الله إليه، وعبدٌ هو بشهود ما من الله إلى الله»^(١).

وقوله ﷺ: الشوق قسمان: شوقٌ عن الغيبة لا يسكن إلا بقاء الحبيب، وهو شوق النفوس، وشوق الأرواح إلى الحضور والمعاينة؛ فإذا رفعك إلى محل المحاضرة والشهود المسلوب عن العِلل^(٢)، فذلك مقام التعريف: إيمانًا حقيقيًا،

(١) لطائف: ١٦٨. وقد شرح الإمام السكندري هذا القول فقال: ومعنى كلام الشيخ هذا: أن من الناس من يكون الغالب عليه شهود نقصيره وإساءته فيقوم مقام المعتذرين بين يدي الله تعالى وتلازمه الأحزان وتحالفه الأشجان فيستولى عليه الكمد كلها بدت منه سببة أو كشف له من نفسه عن أوصاف سوء.

وعبد آخر الغالب عليه شهود ما من الله إليه من الفضل والإحسان والجود والامتنان فهذا تلازمه المسرة بالله والفرح بنعمة الله، قال الله سبحانه: ﴿قُلْ يُغْنِي عَنْكَ اللَّهُ طَعْمَ الْوَدَعِ فَإِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (يونس: ٥٨).

فالأول: حال العباد والزهاد، والثاني: حل أهل العناية والوداد. الأول: شأن أهل التكليف، والثاني: شأن أهل التعريف.

(٢) ولعله هو المعبر عنه في مكاتبات مولانا الإمام الرباني أحمد القاروقي السرهندي بالوصل العريان. قال في المكتوبات: «نهاية هذه الطريقة [أي النقشبندية] إن تيسرت هي الوصل العريان الذي علامة حصوله حصول اليأس من حصول المطلوب. فافهم». ج ١/ ١٩٥، مكتوب رقم ٢٢١. وقال أيضًا ﷺ ردًا على سؤال افترضه وهو: «أنت قد كتبت في بعض رسائلك أن فناء الأخفى مخصوص بالولاية المحمدية، فما معنى هذا الكلام؟ أجيب: قد علم من التحقيق السابق أن الوصل العريان مخصوص بالولاية المحمدية وأن ما سواها وإن ارتفعت فيها الحجب ولكن لا بد من حيلولة حجاب رقيق كالغلالة حاصل من توسط الحقيقة المحمدية كما مر. فالأخفى [أي لطيفة الأخفى] كما

وذلك ميدان^(١) تنزل أسرار الأزل.

وإذا تركك إلى محل المشاغرة^(٢) والجهاد فذلك مقام التكليف المقيد بالعلل، وهو الإسلام الحقيقي: ميدان تجلي حقائق الأبدية.

والمحقق مَنْ لا يبالى بأي صفة تكون، لأن صفتك تميل لا أنت، والصفة من العين للعين وهو ظهورك، والاسم للسان وهو نطقك، والاسم حقيقة الصفة، والصفة حقيقة الوجود، والأسرار منتزعة عن الوجودية للصدقية، والحقائق متجلية عن الصفات بالولاية لأهل العلوم الظاهرة، عن الاسم بالدليل لأهل السعاية، وإليه الإشارة بقوله ﷺ: «يا أبا جحيفة، سائل العلماء، وخالط الحكماء، وجالس الكبراء»^(٣)

هي معرفة عند السادة النقشبندية قدم الله أسرارهم [الذي هو نهاية المراتب الإنسانية في العلو تبقى منه بقية على قدر تلك الحيلولة، فلا يجوز إطلاق الفناء المطلق فيه بملاحظة تلك البقية، ومن الذي يجد بقاء تلك البقية غير المحمدي المشرب، بل إن حصلت حدة النظر هذه لواحد من ألوف من المحمدي المشرب فهو أيضًا مغتنم، فإن مشايخ الطبقات تكلم أكثرهم على الروح والسر، لا يُدرى هل تكلم أحد عن الخفي أو لا، فكيف عن الأخفى؟ والذي خاض في بحر الأخفى وأدرك كل ذرة من ذراته واطلع عليها فهو كبريت أحر، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم». ١/ ٣٥٤، مكتوب رقم ٢٩٤.

(١) بالمخطوط: «مبدأ أن».

(٢) كذا في أ وب، وهو مأخوذ من الثغر وهو المكان المطل على البحر الذي يغير منه الأعداء على بلاد المسلمين. وفي «لطائف المنن»: المشاغرة.

(٣) ضعيف جدًا، أخرجه الطبراني (٢٢/ ١٢٥، رقم ٣٢٣)، قال الهيثمي (١/ ١٢٥): «رواه الطبراني في الكبير من طريقين أحدهما هذه والأخرى موقوفة، وفيه عبد الملك بن حسين أبو مالك النخعي وهو منكر الحديث والموقوف صحيح الإسناد»، والدبلي (٢/ ١٠٧، رقم ٢٥٦١)، وذكره الحكيم (١/ ٤٢١).

فالعالم يدلك بالعلم من الأسماء ونهايته الجنة، والحكيم المقرب يحملك باليقين والحقائق من الصفات ونهايته منازل القرية، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ (المائدة: ٣٥)، والكبير^(١) يدلك بالأسرار من الوجود على طريق الصفاء والنزاهة ونهايته الله.

«وتجتمع المراتب الثلاث في الكبير؛ فيحمل قومًا بالعلم، وقومًا بالحقائق، وقومًا بالأسرار، وهم خلفاء الأنبياء وأبدال الرسل، وهم البصراء ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ (يوسف: ١٠٨) أي: على معاينة، يعاين لكل صنف طريقهم؛ فيحملهم عليها وهم أهل النياية، وأما هو فقد انفرد بحاله لا يُعرَف لعظيم قربه:

وَعَنِّي لِي مِنْ ي قَلْبِي وَغَنِيْتُ كَمَا عَنِّي
وَكُنَّا حَيْثُ مَا كَانُوا وَكَانُوا حَيْثُ كُنَّا^(٢)

(١) سينكرر استخدام لفظ «الكبير» في الكتاب للدلالة على مقام معين في الولاية هو مقام الأستاذية الذي قال فيه سيدي محمد أبو المواهب الشاذلي رحمه الله: «الأستاذ هو من كمل الدوائر، وانطوى فيه علم الأوائل والأواخر، ويسمى بالعالم المطلق، فكل أستاذ شيخ ولا عكس». أما مصطلح الكبير فلم أجده في كلام سيدي أبي الحسن الشاذلي رحمه الله، وإنما هو في كلام الأستاذ المرسي كما هنا وكما في «لطائف المنن»، وقد ورد مرتين في هذا الموضع وورد في موضع آخر في اللطائف. وفي «عيون الحقائق» للمؤلف رحمه الله: وقال رحمه الله: من صَحَّتْ نسبته من رجل كبير، أحاط نوره بصره سرًا وجهيرًا. ص: ٣٩. فهذان اللفظان مما اصطلاح عليه متقدمو الشاذلية وشاع في كتبهم رحمهم الله.

(٢) قال الإمام القشيري رحمه الله في الرسالة: «سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول: سمعت علي بن محمد القزويني يقول: سمعت القنفذ يقول: مثل الجنيد عن التوحيد، فقال سمعت قائلاً يقول:

وَعَنِّي لِي مِنْ ي قَلْبِي وَغَنِيْتُ كَمَا عَنِّي
وَكُنَّا حَيْثُ مَا كَانُوا وَكَانُوا حَيْثُ كُنَّا

[مِنْ مَنَاقِبِ الْإِمَامِ ابْنِ عَطَاءٍ اللَّهُ ﷻ الَّتِي عَايَنَهَا الْمُصَنِّفُ]:

وأما الإمام الأستاذ الأجل الكبير محيي طريقتهم، ومظهر كلمتهم، وناشر أعلامهم، وباسط كلامهم؛ شيخنا وإمامنا وأستاذنا الشيخ تاج الدين أبو الفضل أحمد بن عطاء الله رضي الله عنه وأرضاه، وجعل الجنة مأواه، وبلغه بفضل ما كان يرجوه ويتمناه من مطلبه وسؤاله، وجمع شمله في دار كرامته بمحمد رسول الله ﷺ؛ فهو في ذلك العجب العجاب، والأمر الذي يشهد بتحقيقه وتصديقه قلوب أولي الألباب؛ فتجد الميعاد الواحد أمراً باهراً ودليلاً ظاهراً، وله نتائج وفوائد وأنوار وزوائد ظهرت له في البلاد، وانتشرت بين العباد؛ يجمع الميعاد الواحد بين المواعظ والحكم والحقائق في طريق الأبرار وطريق المقربين؛ دلالةً بالعلم والنور، وتربية بالأقوال والأحوال.

وشاهد ذلك شيان: القلوب الصادقة القابلة لذلك؛ السائلة من الهوى الصّاد عن طريق الهدى. والأمر الآخر: ما يظهر من الخيرات من الأنوار الباطنة، والأحوال الظاهرة: من الفتح والنور والمعرفة والتوبة والأعمال ومحاسن الأحوال.

فكم من تائب تاب وتغيّرت أحواله السيئة فأصلح وأتاب، وكم من غافلٍ تيقظ، وجاهل تبصر، وكم من قلبٍ قاسٍ مظلم لأنّ وتنور، فبنحو هذه الآثار يظهر لذوي الإنصاف أحوال العلماء الأخيار الدّالّين على الله بالله؛ أهل الهمم والأنوار.

فقال السائل: أتملك القرآن والأخبار؟! فقال: لا، ولكن الموحّد يأخذ أعلى التوحيد من أدنى الخطاب وأيسره. «الرسالة القشيرية»: ٤٠٨، وقد وقع خطأ في البيتين في طبعة «الرسالة القشيرية» المحال إليها في قائمة المراجع، فليثبت الصواب مما هنا.

فبهذين الأمرين يلوح شيء من فضائل هذه الطائفة وخصوصيتها دون سائر الطوائف، وإن كان طريق القوم يَعزُّ كشف أمرها إلا لِمَنْ اطلع على شيء من سرها؛ لأنها مبنية على المواجيد والأذواق لأمداد أحوال أهلها، ولا يطلع على بيان حقيقتها بالأسنة؛ بل هو أمرٌ خاص لنوع خاص؛ كما قيل:

يَعْرِفُهُ الْبَاحِثُ مِنْ جَنْبِهِ وَسَائِرُ النَّاسِ لَهُ مُنْكَرُ

[جَلَالَةُ مِقْدَارِ الْإِمَامِ أَبِي الْحَسَنِ الشَّانِلِيِّ ❶ وَشَهَادَةُ الْعُلَمَاءِ لَهُ]

وأما جلالة مقدار هذا السيد الكبير سيدي أبي الحسن ❷ خصوصاً فهو أمر قد ظهر وانتشر، وشاع في البدو والحضر، وهو مقدّم هذه الطريقة، وأستاذ هذه الطائفة، ورأس طريقهم، وحامل لواء جيشهم، وعلى يده بسقت أغصانها، وأبنت أثمارها وأزهارها، وبناية الله تعالى فيه وعظيم همته رسخت أصولها، وقامت أزهارها، ولما أودع الله تعالى فيه وَخَصَّهُ به من النور المحمدي، وهتفت حائمها، وغرّدت على غصونها بغرائب الحُكْم، وانشق فجر هدايتها، وانهمز جيش ظلام غوايتها، وأطلعت في نهار شهودها شمسُ معارفها، وفي ليل رجوعها إلى خدورها نجومها وأقمارها؛ أظهر ❸، ونَشَرَ أنوارَ مشايخه المتقدمين، وأَسَّسَ ومَهَّدَ لأتباعه المتأخرين، اجتمع على إثبات ولايته وعظيم خصوصيته مَنْ كان في زمانه من الأولياء العارفين، واعترف بعلو منزلته من عاصره من أكابر علماء الدين.

أما الأولياء العارفون؛ فقد ذكره الشيخ الصفي بن أبي المنصور ❹ في رسالته^(١)، وأثنى عليه الثناء العظيم على حسب معرفته به.

(١) طبعت باعثناء أحمد عبد الرحيم السايح وتوفيق علي وهبة في تحقيق سيء وإنكار لكرامات تقع في حيز الإمكان وما ذلك على الله بعزیز.

وذكره ابن القسطلاني في مشيخته^(١).

وذكره الشيخ ابن النعمان وشَهِدَ له بالقُطْبَانِيَّة^(٢).

وقد ذكره الشيخ الإمام الأستاذ الأجل شيخنا وإمامنا وسيدنا تاج الدين أبو الفضل أحمد بن عطاء الله رحمه الله في كتابه الموسوم بـ«لطائف المنن في فضائل الشيخ أبي العباس وشيخه أبي الحسن رحمه الله»، من ذلك جملة شافية مقنعة؛ تشرح بمطالعتها الصدور، ويزداد اللب بسماعها نورًا على نور.

[مَنَاقِبُ الإمام الشَّاذلي من سماع المصنِّفِ مِنْ شَيْخِهِ]

منشؤه بالمغرب، ومبدأ ظهوره بـ«شاذلة» قرية بالقرب من تونس، له السياحات الكثيرة، ولم يدخل في طريق الله حتى كان يعد للمناظرة، وكان متضلِّعًا بالعلوم الظاهرة وجامعًا لفنونها - من نحو، وتفسير، وحديث، وأصول،

(١) القطب القسطلاني، قطب الدين أبو بكر محمد بن أحمد بن علي المصري. ولد بمصر سنة أربع عشرة وستمائة، وسمع من العارف أبي حفص عمر السهروردي، ومن المحدث أبي الحسن علي البناء وجماعة، وتفقه وأفتى، وكان ممن جمع العلم والعمل، وألف في الحديث والتصوف، وولي مشيخة دار الحديث الكاملية. مات في المحرم سنة ست وثمانين وستمائة. وهو ابن العارف الشيخ أبي العباس القسطلاني تلميذ سيدي أبي عبد الله القرشي رحمه الله، والدته زوجة سيدي القرشي، تزوجها والده بإشارة الشيخ القرشي قبل وفاته، ولدت له ولدًا كان مكاشفًا من صغره، ثم حضرته الوفاة فحزنوا عليه فبشروهم بمولد القطب القسطلاني. رضي الله عنهم ونفعنا بهم آمين. «مرآة الجنان» لليافعي: ٢٠٣/٤. مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، حيد آباد الدكن: ١٣٣٩ هجرية.

(٢) ابن النعمان القدوة الزاهد أبو عبد الله محمد بن موسى بن النعمان التلمساني. قدم الإسكندرية شابًا، فسمع بها من الصغراوي، وكان عارفًا بمذهب مالك، راسخ القدم في العبادة والنسك، ولد سنة سبع وستمائة، ومات في رمضان سنة ثلاث وثمانين ودفن بالقرافة. ذكره في العبر. «حسن المحاضرة»: ١/٤٢٨، أ: الكتب العلمية، ١٩٩٧، «مرآة الجنان»: ٢٠٠/٤.

وفقه، وأدب - ثم جاءه بعدُ العطاء الكبير والفضل الغزير، أُخبرْتُ من ثقات عن الشيخ تقي الدين محمد بن علي القشيري رحمته الله قال: «ما رأيتُ أعرف بالله من الشيخ أبي الحسن الشاذلي».

وأخبرنا الشيخ الإمام الأستاذ تاج الدين أبو الفضل أحمد بن عطاء الله رحمته الله قال: «أخبرني الشيخ العارف مكين الدين الأسمر» قال: «حضرت المنصورة في خيمة فيها الشيخ الهمام مفتي الأنام عز الدين بن عبد السلام»، والشيخ مجد الدين

(١) سيدي عبد الله بن منصور مكين الدين الأسمر، كان فقيهاً صوفيّاً عارفاً كبيراً إذا مقامات ومنازلات ومكاشفات، ومن أجل أتباع سيدي أبي الحسن الشاذلي رحمته الله. كان يرى ليلة القدر في كل عام. وقد زين سيدي ابن عطاء الله كتابه «لطائف المنن» بالعديد من أقواله ونقوله عن الإمام الشاذلي. قال الإمام السيوطي: «المكين الأسمر عبد الله بن منصور الإسكندراني، شيخ القراء بالإسكندرية، أخذ عن أبي القاسم بن الصفراوي، وأقرأ الناس مدة. مات في ذي القعدة سنة اثنتين وتسعين وستمائة عن نيف وثمانين سنة». «حسن المحاضرة»: ١/ ٤١٥-٦.

(٢) الشيخ عز الدين بن عبد السلام بن عبد العزيز بن أبي القاسم بن حسن بن محمد بن مهذب السلمي أبو محمد. شيخ الإسلام، سلطان العلماء. ولد سنة سبع أو ثمان وسبعين وخمسمائة، وتفقه على الفخر بن عساكر، وبرع في الفقه والأصول العربية. قال الذهبي في «العيبر»: انتهت إليه معرفة المذهب، مع الزهد والورع، وبلغ رتبة الاجتهاد، وقدم مصر، فأقام بها أكثر من عشرين سنة؛ ناشراً العلم، أمراً بالمعروف، ناهياً للمنكر، يغلظ على الملوك فمن دونهم. ولما دخل مصر بالغ الشيخ زكي الدين المنذري في الأدب معه، وامتنع من الإفتاء لأجله. له من المصنفات: «تفسير القرآن»، و«الفتاوى الموصلية»، و«مختصر النهاية»، و«شجرة المعارف»، و«القواعد الكبرى» و«الصغرى»، و«بيان أحوال الناس يوم القيامة» وغيرها. وله كرامات كثيرة، ولبس خرقة التصوف من الشهاب السهورودي. وكان يحضر عند الشيخ أبي الحسن الشاذلي ويسمع كلامه في الحقائق ويعظمه. قال سيدي أبو الحسن رحمته الله: «قيل لي: ما على وجه الأرض مجلس في الفقه أبهى من مجلس الشيخ عز الدين بن عبد السلام، وما على وجه الأرض مجلس في الحديث أبهى من مجلس الشيخ زكي الدين عبد

علي بن وهب القشيري المدرّس^(١)، والشيخ محمد بن سراقه محيي الدين^(٢)، والشيخ
مجد الدين الأخيمي^(٣)، والشيخ أبو الحسن الشافعي^(٤)، ورسالة القشيري تُقرأ
عليهم وهم يتكلمون، والشيخ أبو الحسن صامت إلى أن فرغ كلامهم؛ فقالوا:
«يا سيدنا، نريد أن نسمع منك». فقال: «أنتم سادات الوقت وكبرائه، وقد

العظيم، وما على وجه الأرض مجلس في علم الحقائق أبهى من مجلسك». توفي الإمام العز سنة ٦٦٠.
«حسن المحاضرة»: ١/ ٢٧٢-٣.

(١) والد الإمام تقي الدين بن دقيق العيد. هو علي بن وهب بن مطيع القشيري الشهير بابن دقيق
العيد مطهر الصعيد من مذهب الشيعة. توفي سنة ٦٦٧، وله ترجمة حافلة في «الطالع السعيد»
للإدقوي: ٤٢٤-٤٣٥.

(٢) محمد بن محمد بن إبراهيم بن الحسين بن سراقه، محيي الدين الأنصاري الأندلسي الشاطبي؛ ولد
في رجب سنة اثنتين وتسعين وخمسة بشاطبة، وتوفي سنة اثنتين وستين وسنة بالقاهرة، ودفن
بسفح المقطم. سمع الكثير، وولي مشيخة دار الحديث البهائية بحلب، ثم قدم إلى الديار المصرية وولي
مشيخة دار الحديث الكاملية بالقاهرة إلى حين وفاته، وكان أحد الأئمة المشهورين بغزارة الفضل
وكثرة العلم والجلالة فوالنبل^(١)، وأحد المشايخ المعروفين بطريق القوم، وله في ذلك إشارات لطيفة،
مع ما جبل عليه من مكارم الأخلاق وإطراح التكليف ورقة الطبع ولين الجانب. «فوات الوفيات»:
٣/ ٣٤٥.

(٣) الخطيب مجد الدين الإخيمي، خطيب جامع مصر. صاحب أبا الحسن مرتضى بن أبي الجود، وأبا
العباس بن القسطلاني. وكان صالحاً، عالماً، مشهوراً بالديانة، وله القبول التام من الناس. وكان
حسن السمعة، كريم الأخلاق، ساعياً في حوائج الناس، تام المروءة، كثير النفع للمسلمين، وقبره
يُزار بالقرافة^(٢). تُوفي في ذي القعدة سنة ٦٥٣. «تاريخ الإسلام»: ٤٨/ ١٦٠. قال الشيخ صفي
الدين بن أبي المنصور في رسالته: «ومن رأيت في المنية (المنيا) الشيخ أبا عبيد الله جبريل، كان من
الرجال المشهورين وهو الذي روى الشيخ الجليل العالم المجد الإخيمي وعلمه القرآن، لو لم يكن له
كرامة إلا نشأ هذا الشيخ مجد الدين ببركته [لكفاء]: ١٠٨، وفي الكتاب أخبار أخرى عن الشيخ
الإخيمي. وما بين المعقوفين من عندنا لتتيم الكلام.

تكلّمتم»، فقالوا: «لأبد أن نسمع منك»، قال: فسكت الشيخ ﷺ ساعة؛ ثم تكلم بالأسرار العجيبة والعلوم الجليلة، فقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام - وقد خرج في صدر الخيمة وفارق موضعه - : «اسمعوا هذا الكلام القريب العهد من الله».

وقال الشيخ أبو العباس ﷺ: «كنتُ مع الشيخ أبي الحسن بالقيروان - في شهر رمضان في ليلة جمعة ليلة سابع وعشرين - فذهبنا إلى الجامع؛ فلما دخل الجامع وأحرّم رأيتُ الأولياء يتساقطون عليه كما يتساقط الذباب على العسل؛ فلما أصبحنا وخرجنا من الجامع قال الشيخ: «ما كانت البارحة إلا ليلة عظيمة، وكانت ليلة القدر، ورأيت رسول الله ﷺ وهو يقول: «يا علي، طَهَّرْ ثِيَابَكَ مِنَ الدَّنَسِ تَحْظَ بِمَدَدِ اللَّهِ فِي كُلِّ نَفْسٍ»، فقلت: يا رسول الله، ما ثيابي؟ قال: «اعلم أن الله قَدْ خَلَعَ عليك خمس خلع: خلعة المحبة، وخلعة المعرفة، وخلعة التوحيد، وخلعة الإيمان، وخلعة الإسلام، فَمَنْ أَحَبَّ الله هَانَ عليه كل شيء»، وَمَنْ عَرَفَ الله صَغُرَ لديه كل شيء، وَمَنْ وَحَّدَ الله لم يشرك به شيئاً، وَمَنْ آمَنَ بالله أَمِنَ مِنْ كل شيء، وَمَنْ أَسْلَمَ لله قل ما يعصيه وإن عصاه اعتذر إليه، وإن اعتذر إليه قبل عذره»، قال: «ففهمتُ حينئذٍ قوله: ﴿وَيَبَّابَكَ فَطَهَّرْ﴾ (المدر: ٤)»^(١).

وقال الشيخ أبو العباس ﷺ: «جُلْتُ في ملكوت الله تعالى؛ فرأيت الشيخ أبا مدين^(٢) متعلقاً بساق العرش، وهو رجل أشقر أزرق العينين، فقلت له: ما

(١) «لطائف المنن»: ٧٨-٧٩.

(٢) هو العارف بالله شعيب بن حسن الأندلسي البجائي الملقب بشيخ المشايخ كان من الفضلاء وأعلام العلماء وحفاظ الحديث خصوصاً الترمذي، وكان يقوم عليه وتأييده الفتاوى في مذهب الإمام

علومك وما مقامك؟ فقال: «أما علمي فأحد وسبعون علماً، وأما مقامي فإربع الخلفاء ورأس السبعة الأبدال»، فقلت: فما تقول في شيخي أبي الحسن الشاذلي؟ فقال: زاد عليّ بأربعين علماً، وهو البحر الذي لا يحاط بعلمه».

وقال الشيخ الأستاذ ناج الدين أبو الفضل أحمد بن عطاء الله رحمه الله: «أخبرنا بعض أصحابنا قال: قيل للشيخ أبي الحسن الشاذلي: مَنْ هو شيخك يا سيدي؟ فقال: «كنتُ أنتسب إلى الشيخ عبد السلام بن مشيش، وأنا الآن لا أنتسب إلى أحد؛ بل أعوم في عشرة أبحر: خمسة من الآدميين؛ النبي ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي، وخمسة من الروحانيين؛ جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل والروح»^(١).

فانظر - رحمك الله - إلى ما تشير إليه هذه المنازلة من العلم الغزير والعطاء الكبير، وما أعطيه من فضل الله تعالى وواسع نور هذا الرجل الكبير رحمه الله.

مالك فيجيب عنها وهو شيخ الشيخ الأكبر سيدي محي الدين بن عربي رحمه الله. وله كرامات كثيرة وخلفاء لا يحصون. وكانت إقامته ببجاية ومات وهو متوجه إليها ودفن بتلمسان سنة ٥٩٤. نفعنا الله به. انظر «شجرة النور الزكية» ج ١، ترجمة رقم ٥٤٤.

(١) قد سمعت من بعضهم اعتراضاً سمجاً على هذا القول مفاده أنه لا حاجة لأبحر أخرى مع بحر النبي ﷺ، وهو اعتراض لا ينبغي حتى التعرض له بالرد لنزوله ولكن لعل قائله يقرأ غير تدع، فأقول: قال ﷺ في الحديث الصحيح: «مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من تعلق بها نجا ومن تخلف عنها هلك» رواه الحاكم (٤٧٢٠). وقال ﷺ في حق صحابته: «وأصحابي أمانة لأمتي» رواه مسلم (٢٥٣١)، ومنه حديث الثقلين كما في الترمذي (٤١٥٧): «إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي أحدهما أعظم من الآخر كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي ولن يتفرقا حتى يردا على الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما». قال: حسن غريب.

البَطْنُ الثَّانِي

في فَضِيلَةِ هَذَا الدُّعَاءِ الْمُبَارَكِ، وَعَظِيمِ بَرَكَتِهِ، وَنَجِّجِ الدَّاعِيَ بِهِ، وَمَا عَهِدَ مِنْ ذَلِكَ وَجُرْبَ، وَحِفْظِهِ وَحِرَاسَتِهِ، وَانْتِشَارِهِ فِي الْأَقْطَارِ وَشَهْرَتِهِ

أما فضيلة هذا الدعاء فيتبين بوجوه:

الوجه الأول: إن معظمه مأخوذ من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ:

مجموع آيات مباركات، وسنن ماثورات ودعوات مستحسنتات؛ فقوله: (يَا عَلِيُّ، يَا عَظِيمُ، يَا حَلِيمُ، يَا عَلِيمُ) الأربعة الأسماء من القرآن؛ الأولان مجموعان في موضع آخر في آية الكرسي، وأول ﴿حَمْدُ﴾ (١) ﴿عَسَقُ﴾ والآخران كذلك مجموعان في مواضع في «النساء» و«الأحزاب».

وقوله: (أَنْتَ رَبِّي، وَعِلْمُكَ حَسْبِي) مأخوذ من قول الخليل ﷺ: «حَسْبِي مِنْ سُؤَالِي عِلْمُهُ بِحَالِي».

وقوله: (وَأَنْتَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) الاسمان مقرونان في القرآن، مكرران في سورة الشعراء.

وقوله: (نَسْأَلُكَ الْعِصْمَةَ) سؤال العصمة دعاء ماثور في الحديث.

وقوله: فَقَدْ ﴿أَبْتَلَى الْمُؤْمِنُونَ﴾ وَزُلْزِلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا ﴿لِيَقُولَ﴾ (١) الْمَنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا) كلام فيه لفظ القرآن

(١) وفي الرواية الأخرى للحزب بموافقة نص الآية، أي قوله تعالى: ﴿إِذْ يَبْكَوُ الْكَاذِبُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ (الأنفال: ٤٩) الآية.

إلا قوله: «فَقَدْ ابْتَلَيْتُ»، وقوله: «وَلِيَقُولَ»؛ فإنها لسياق الكلام.

وقوله: (فَبَيَّنَّا وَانصُرْنَا) دعاء القرآن في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَرْجُلَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (آل عمران: ١٤٧).

وقوله: ﴿كَهَيِّصَ﴾ أول سورة كريمة.

وقوله: (انصُرْنَا) من قوله تعالى: ﴿وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾؛ وكذلك ما بعده إلى قوله: (وَنَجِّنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) كله دعاء من القرآن. قال تعالى: ﴿فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (البقرة: ٢٨٦)، ﴿أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ (الأعراف: ٨٩)، ﴿وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا﴾ (البقرة: ٢٨٦)، وقال تعالى: ﴿وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ (المائدة: ١١٤)، و﴿أَعِدْنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (الفاتحة: ٦)، وقال تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (٨٥) وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (يونس: ٨٥-٨٦)؛ فأصول هذه الدعوات مأخوذة من دعاء القرآن العظيم.

وقوله: (وَكُنْ لَنَا صَاحِبًا فِي سَفَرِنَا وَخَلِيفَةً فِي أَهْلِنَا) من قوله ﷺ: «اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ»^(١).

وقوله: (وَاطْمِئِنْ عَلَى وَجُوهِ أَعْدَائِنَا) إلى قوله: (وَلَا يَرْجِعُونَ)

(١) أخرجه الإمام مسلم (٩٧٨/٢)، رقم (١٣٤٢)، وأبو داود (٣٣/٣)، رقم (٢٥٩٩)، والنسائي في الكبرى (١٤١/٦)، رقم (١٠٣٨٢)، وأحمد (١٥٠/٢)، رقم (٦٣٧٤)، وابن خزيمة (١٤١/٤)، رقم (٢٥٤٢)، وابن حبان (٤١٣/٦)، رقم (٢٦٩٦).

وقوله: ﴿يَسْ﴾ إلى قوله ﴿لَا يَصِيرُونَ﴾ ناهيك بعظيم قدر هذه السورة ومفتاحها، واختصاصه هذا القدر منها كما جاء في الحديث أن النبي ﷺ قرأ نحوًا من هذا على النّفر الكفار الذين أجمعوا على قتله، وذّر على رؤوسهم التراب وخرج عليهم ولم يروه، فلها سرٌ عظيم، وجلال في النفع جسيم.

وقوله: ﴿شَآءَتِ الرَّجُوعُ﴾ هو القول الذي قاله النبي ﷺ يوم حنين^(٢)، وسيأتي مفصلاً في الفصل الثالث إن شاء الله تعالى.

وقوله: ﴿وَعَنَتِ الرَّجُوعُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ (طه: ١١١) من القرآن في «سورة طه». وما بعد ذلك كله قرآن إلى قوله: ﴿حُمِّ الْأَمْرُ﴾، وأول «سورة غافر» جاء الأمر في تخصيص فضلها^(٣).

وقوله: ﴿سُتْرُ الْعَرْشِ مَسْبُورٌ عَلَيْنَا﴾ فيه أثر نقله الحافظ أبو نعيم في كتاب «عمل يوم وليلة»^(٤). وما بعد ذلك من قوله ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ (البروج: ٢٠) إلى آخره كله قرآن، وآيات عظيمة.

(١) وذلك في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ فَشَاءَ لَطَمَسْنَا عَنِّي أَعْيُنَهُمْ﴾ (يس: ٦٦).

(٢) أخرجه الإمام مسلم (١٧٧٧)، وأحمد (٢٢٥٢٠) والطبراني (١٣٧١)، الطبراني (٧٤١) قال الهيثمي (١٨٢/٦): «رواه البزار والطبراني، ورجاهما ثقات».

(٣) إشارة للحديث الضعيف، الذي أخرجه الترمذي (٢٨٧٩) وقال: «غريب»، والدارمي

(٣٣٨٦): «من قرأ حم المؤمن إلى ﴿وَاللَّهُ الْكَاسِيَةُ﴾ (آل عمران: ٢٨)، وآية الكرسي حين يصبح حفظ بها حتى يمسي ومن قرأها حين يمسي حفظ بها حتى يصبح».

(٤) لم أقف عليه.

وقوله: «بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَضُرُّ مَعَ اسْمِهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» من قوله ﷺ.

فالأمر كما نرى آيات من كتاب الله تعالى وأحاديث من كلام نبيه ﷺ، وخصوص هذه الآيات ومنافعها وترتيبها فضل عظيم؛ لا يطلع عليه إلا العارفون بالله عز وجل أهل التخصص والعناية كشفًا ومشاهدة، ويعلمون شيئًا [١] من تأثيراتها وعجائب قدرة الله تعالى عند تلاوتها، ونور من الله تعالى وهداية؛ فقد تضمن نحوًا من ست وثلاثين آية من كتاب الله تعالى، ومن الأذكار المأثورة ستة أحاديث، ونحوًا من أربعين اسمًا من أسماء الله تعالى المعظمة.

ولقد سمعت عن بعض الأكابر الأولياء أن فيه اسم الله تعالى العظيم الأعظم في ثلاثة مواضع. حتى جاء عن الشيخ رحمه الله أنه قال: «لو ذكر في بغداد ما أُخِذَتْ ولعل قائلًا يقول: «قد كان يقرأ في بغداد كتاب الله، وهو بهذا أولى؟» فمن هذا أجوبة:

منها: «نعم، ولكن لعله لم يقرأ في حال أخذها، وغفلوا عنه حتى نفذ فيهم حكم الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ (الرعد: ١١).

(١) صحيح، رواه الترمذي (٣٣٨٨) وقال: «حسن صحيح غريب»، وأبو داود (٥٠٨٨)، وابن ماجه (٣٨٦٩)، والحاكم (١٨٩٥) وقال: «صحيح الإسناد». ابن أبي شيبة (٢٩٢٧٥)، وابن حبان (٨٥٢). الطيالسي (٧٩)، ولفظ الترمذي: «عن أبيان بن عثمان قال: سمعت عثمان بن عفان رحمه الله يقول قال ﷺ: ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة: بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاث مرات لم يضر بشيء...» الحديث.

(٢) نهاية السقط الطويل من ج.

وجواب آخر: يحتمل أن يكون في جميع هذه الآيات والآثار وَنُظْمِهَا هَكَذَا خصوصيةً في التأثير لمنع العدو من التسلط اطلع عليها أولياء الله تعالى، وترتيب القرآن العظيم للمهداية العامة ونور القلب، وتعريف سلوك طريق الآخرة، وتهذيب النفوس، وخصائص لا يعلمها إلا الله تعالى مجموعاً بجملته لفظه.

وقد تكون للآية وحدها أثر ما لم تنضم إلى غيرها، فإذا انضمت ذهب ذلك الأثر الخاص وجاء أثر غيره، وهذا ظاهر؛ كما تأتي آية رحمة ينشرح القلب لها وينبسط، ثم تأتي بعدها آية عذاب فينقبض لذلك، والتأثير في القلوب كالتأثير في الظواهر، ومن ذلك أنه سُرعَ أن نقول عند الذبح: «بسم الله»^(١) ولا نقول: «بسم الله الرحمن الرحيم»؛ لمناسبة الموطن.

وقد قرأ النبي ﷺ أول «سورة يس»؛ فغُشِّيَتْ عنه أبصار الذين جلسوا لاغتياله، وما يدريك أنه لو قرئت بقية السورة لخصوص أثر آية أخرى لاندفع ذلك الأثر، وتخصيص النبي ﷺ ببعض السورة يدل على ذلك. ومن ذلك ما جاء أنه يُقرأ على المصروع بآخر آية في «سورة المؤمنين» ولم يقل بـ «كل السورة»^(٢).

(١) إشارة للحديث المتفق عليه من حديث سيدنا أنس ؓ: «عن أنس قال: ضَحَّى رسول الله ﷺ بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمَّى وكبر، قال: رأيته واضعاً قدمه على صفاحهما ويقول: بسم الله، والله أكبر».

(٢) إشارة إلى ما رواه أبو يعلى عن حنث الصغاني عن عبد الله بن مسعود ؓ أنه قرأ في أذن مبتل فافاق فقال له رسول الله ﷺ: ما قرأت في إذنه؟ قال: قرأت ﴿أَفَحَبِشْتُمْ أَنْفُسَكُمْ خَلَقْتُمْ حَبَشًا وَأَنْتُمْ لَنَا لَا تَرْجِعُونَ﴾ (المؤمنون: ١١٥) حتى فرغ من السورة، فقال رسول الله ﷺ: «لو أن رجلاً موفناً قرأها على جبل لزال». أخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة - برقم (٦٢٥)، والنسوي في «الأذكار النووية» - برقم (١٢٠)، والبيهقي وابن حاتم والحكيم الترمذي وأبو يعلى وابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية.

ولياك أن تجول بعقلك فتقول: «السورة كلها مشتملة على جزئها، والقرآن كله مشتمل على كل فوائده»؛ فليس للعقول هنا مجال، والأمر أعظم من ذلك، وليس هذا موضع قياس، وقد تبين أنه قد يكون للشيء خصوصية بانفراده لا تكون له حال جمعه.

وقد تقرر في العادة أن الدواء إذا انفرد أثر أثرًا خاصًا لا يؤثره حال تركيبه مع غيره، وكذلك إذا رُكِّبت الأدوية تركيبًا خاصًا كالشيء وما يقاربه في المزاج ويقويه أثرت تأثيرًا خاصًا، وإذا اجتمعت مع غيرها مما يضادها تدافعت خواصها وصار لها تأثير حصول الصحة واعتدال أصل المزاج، وذلك ظاهر كَمَيْل^(١) المزاج إلى الحرارة والبرودة.

وجواب آخر: يحتمل أن يكون الشيخ رحمته الله اطلع من أسرار الله تعالى على وجه يجوز له أنه لو قرئ في بغداد ما أخذت، لا لخصوصية في الحزب بل كرامة لولي، ويجوز أن يكرم الله تعالى وليًا من أوليائه ويحفظ لأجله بلدة أو إقليمًا.

وقد نُقل عن الشيخ أبي العباس [الرأسي ويعرف بالمرسي] رحمته الله نزيل الإسكندرية أنه كان يقول: «هذا الساحل محفوظ مادمتُ أنا حيًّا»، يعني ساحل إسكندرية إلى دمياط، حتى كان يقال: «إن الإفرنج يأتون بمراكبهم لقصد القتال فيحبسون»؛ فيقولون: «مادام هذا القسيس ها هنا لا سبيل لنا عليهم»، وليلة مات رحمته الله نزل الإفرنج إلى دمياط النبوة المشهورة^(٢)، وذلك مشهور من أمره، ومن هذا

(١) في المخطوط: كَمَيْل.

(٢) زيادة من المطبع.

(٣) أي سنة ٦٥٦ هجرية.

الجنس كثير مما أكرم الله تعالى به أوليائه.

[تفصيل في احتواء الحزب على اسم الله تعالى الأعظم]

ومما يبين ذلك بيانًا ظاهرًا: أن القرآن العظيم مشتمل على أسماء عظيمة لها خصائص وآثار، قال العارفون بالله تعالى إن فيه أسماء يُمشى بها على الماء، وأسماء يُسَارُّ بها في الهواء، وغير ذلك.

وعلى الجملة، فلا إشكال أن فيه الاسم الأعظم؛ لأنه المحتوي على كل علم؛ فلا بد أن يكون فيه الاسم الأعظم، وهو يشمل ذلك كله، فإن أهل التفسير وعلماء الحقيقة ذكروا أن فيه الاسم الأعظم، وربما عَيَّنوا موضعه، ومع ذلك فإن كثيرًا من الناس يقرأ القرآن كله ويدعو بالاسم الأعظم الذي جاءت فيه الآثار ولا يرى أثر الإجابة ظاهرًا، وما ذلك إلا أنه لسرٍّ في التالي، وأمر وراء عقل العقلاء، وكذلك تسمع القرآن من الرجل الصالح فترى له أثرًا وفائدة، وتسمعه من غيره فلا يؤثر عندك؛ فتعلم بذلك أن الأمر خلاف ما يُظنُّ، والله تعالى يخص من يشاء بما يشاء.

وأخبرك يا أخي بأمر عجيبٍ بعد كتابتي هذا الكلام في هذا الوجه المذكور فيه هذه المسألة بيوم أو يومين عند ذكر «مثال الأدوية»، وقد يكون القرآن كله خاصية ولمفرداته خواص لا تكون للمجموع، رأيت في كتابٍ فيه أخبار الصالحين:

قال أبو الحسن بن سالم: «إنَّ لله تعالى أسماء يُمشى بها على الماء، وأسماء يُطار بها في الهواء، وأسماء لو كتبها على ريشة وطرح في نهر انشَقَّ الماء إلى الأرض

وغاصَّ الاسم فيها، ثم قال: «وفي «يس» اسم يبرئ به الأكمه والأبرص، وفيها اسم مَنْ دعا به طار في الهواء».

قال: «ولله عباد أودعهم هذه الأسماء؛ منهم الصديقون والأبدال والأوتاد والقطب، وهي في القرآن مجمعة الأحرف وبعضها متفرقة مثل ﴿الر﴾ ﴿حم﴾ ﴿ت﴾ مجموعها «الرحمن».

قيل له: «أرأيت لو دعا إنسان بـ «يس» والقرآن كله أن يُعطى شيئاً يمكن ذلك؟».

قال: «يا بني، أرأيت لو أتى إنسان إلى دكان صيدلاني فأخذ كل شيء عنده فشربه لدائه أكان ينفعه ذلك؟ كذلك هذه الأسماء لا تفتح إلا لمن عرفها بأعيانها، وعرف كل اسم وما يصلح له، فإذا كان كذلك ودعا بها استجيب له على المكان بإذن الله تعالى».

فرأيتُ هذا الكلام تصديقاً لما وقع لي، وشاهدًا على تحقيقه، وهو أمر ظاهر، والحمد لله رب العالمين.

الوجه الثاني: انتشاره وشهرته في الأقطار

حتى لقد اتهم وأغار^(١)، وطار في الآفاق كل مطار، وشاع في البدو والحضر، وسار إلى الناس مسير الشمس والقمر، مشرقاً ومغرباً وشاماً وعراقاً وحجازاً ومصرًا، فكم ترى من بلد هو يقرأ في مساجدها ونواحيها، وكم من قرية هو مشهور فيها قد حفظه كثير من الصالحين والأولياء والصديقين، يكررونه في

(١) في المخطوط: غار.

الحاجات وعند الضرورات، وفي المساء والبكرات، ويستعيذون به عند المخافات.

قد حفظه أكابر العلماء، واعتنى به الأخيار والصلحاء، حتى صار تهايم على الصدور، وحروراً^(١) على النحور؛ حتى على الدواب والحيوان، ومسطوراً في البيوت وعلى الجدران، وشاع في الناس وذاع، وملأ الأفواه والأسماع، والأماكن والبقاع، كما قيل:

وَأَنَامُهُمْ حِزْبُ الشَّاذِلِيَّةِ مُشْرِقًا	كَبَدِ تَهَامٍ فِي الْأَنَامِ وَأَنْجَدًا
وَمَارَ بِهِ مَنْ لَا يَسِيرُ مُشْمَرًا	وَقَاةٍ بِهِ مَنْ لَا يَفُوه مُرْدَدًا
فَتَسْمَعُهُ إِنْ سَرَتْ شَرْقًا وَمَغْرِبًا	وَشَهْرَتُهُ فِي الْخَلْقِ كَالنَّجْمِ مَوْقَدًا
فَقِي الرِّكَبِ إِنْ سَارُوا تَلُوهُ تَبْرَكًا	وَفِي الْقَوْمِ إِنْ خَافُوا بِهِ يَأْمَنُوا الْعِدَا
وَفِي الطِّفْلِ إِنْ يُقْرَأَ تَجِدُهُ مُبَارَكًا	وَفِي الْحَاجِ إِنْ يُرَجَّ تَرَى النَّجْمَ قَدْ بَدَا
وَفِي الْبَحْرِ فَإِذَا ذُكِرَ يُرِيكَ عَجَائِبًا	وَتَيَسِيرُ أَسْبَابُ وَأَمْرًا مُسَدَّدًا
تَرَى الْبَحَرَ مَطَوَّاعًا تَرَى الرِّيحَ لَيْثًا	تَرَى اللَّطْفَ مِنْ قُرْبٍ تَرَى الْوَقْتَ مَسْعَدًا
فَأَكْرِمْ بِهِذَا مِنْ دَعَاءٍ مُبَارِكٍ	كَرِيمٍ مَجَابٍ ظَاهِرِ النَّفْعِ وَالْجَدَا

ولهذه الكثرة والانتشار سرٌّ باطنٌ وعناية من الله تعالى، ولولا وجود نفع خاص وتجربة حاضرة لمنافعه لما كان هذا الانتشار:

وَالنَّاسُ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يَمْدَحُوا أَحَدًا لَمْ يَرَوْا عِنْدَهُ آثَارَ إِحْسَانٍ

الوجه الثالث: تجربته في الحاجات والتعويذات وعند الضرورات

وهذا بابٌ متسعٌ جدًا، فكثير من الناس وجد له بركةٌ وحالةٌ صادقةٌ وخواصًا

(١) جمع حرز وهو: الموضع الحصين. يقال: هذا جِرْزٌ حَرِيزٌ. ويُسمى التعويذُ جِرْزًا. (الصحاح في اللغة/ حَرَزٌ)، والسنة قد جاءت بالرقية، وما في الحزب لا يبتعد عن السنة بل ألفاظ الحزب من نصوص القرآن والسنة.

ظاهرة، ومن عجائب خصائصه في البحر وعند سكون الرياح، وهو باب مفتوح، لمن أراد بيان ذلك ينظر أمره مع حسن الاعتقاد وصفاء الوداد؛ فَجَرَّبَ إن شئتَ مع حسن الظن بالله تعالى وسلامة الصدر لأوليائه تَجِدُ نَجَاحًا" ظاهرة وأمرًا باهرًا.

ذِكْرُ بَعْضِ قُبُولِ اللَّهِ لِلدَّاعِيِ بِالْحَزْبِ مِمَّا جَرَى لِلْمَصْنُفِ وَإِخْوَانِهِ

وحكايات تجربته كثيرة منتشرة يضيق الكتاب عن نقلها، ولنذكر لك منها ما تستدل به على يقينها:

١- فمن ذلك: ما ذُكِرَ عن جمع من الفقراء أنهم كانوا يذكرونه - ولم يكونوا من أهل هذا البيت - فقال لهم قائل: «من أين عرفتم بهذا؟» قالوا: «مَرَّبْنَا قَوْمٌ من المغاربة ذكروا أنهم مروا بطريق «برقة» فوجدوا دابة ميتة قد أحاط بها سباع الطير وأحذقت بها عقاب الوحش وأحذقوا به، ولم يقدر واحد منهم على الوصول إليها، فعجبوا من أمرها، وجاءوا ونظروا فوجدوا الحزب معلقًا عليها، فلما أزاحوه هجم أولئك عليهم».

٢- وأخبرني بعض الإخوان المباركين قال: «أَتَيْتُ إلى بعض الأجناد بالقاهرة المُعَزِّيَةَ أَتْقَاضَهُ دَيْنًا لي عليه فرأيتُ على حائط داره بالقاهرة هذا الحزب المبارك مكتوبًا، وقد جعله محيطًا عليه، فقلتُ له: «أَنْتَ من الشاذلية؟»، فقال: «أنا أخبرك قصة هذا وسبب كتابتي له، وذلك أني أرسلتُ جماعة عُمَّالٍ لشراء غنم؛ فنزلوا قرية فشعر بهم بعض القُطَّاع؛ فراقبواهم إلى أن ساروا فتبعوهم؛ فلما شعروا

(١) في المخطوط: نجحًا، والمثبت من المطبوع.

بالقُطَاع كان فيهم غلام لي يحفظ هذا الحزب، فأخذ يقرأه، قال: «فلم يروني»؛ فصاروا يمرون بنا ويقولون: «أين ذهبوا، والساعة قد خرجوا أمامنا»، وبقوا متحيرين من أمرنا، ونحن نسمع كلامهم ونراهم وهم لا يرون، فلما أعياهم ذلك كُتُّوا راجعين لينظروا أمرنا، فتقدمنا إلى قرية أخرى، وسلمنا بفضل الله تعالى وبركات هذا الدعاء؛ فلأجل هذا كتبه حرراً على منزلي.

قال المخبر: «فأنيتُ الشيخ ﷺ فأخبرته» فقال: «نعم فيه آيات الإخفاء».

٣- وأخبرني بعض الإخوان قال: «كنتُ بالمسجد الحرام فاجتمعنا وقرأنا هذا الحزب، فعند قيامي أخذ بيدي شيخ من أهل العراق، وقال لي: «أنا أخبرك بخبر هذا الدعاء»، وهو أننا سافرنا ببلاد الهند - وكنا جماعة في مركب - فأحاط بنا العدو وأشرفوا على أخذنا، ولم يبق إلا ذلك، فتشهدنا وتبيننا للموت، وكان بعض الناس كتب لي هذا الحزب في ورقة؛ فجعلتُ أقرأه وأدعوه؛ ففي الوقت جاءت ريح ففرقتهم عنا، ونجونا بفضل الله تعالى وبركة هذا الحزب».

٤- وأخبرني بعض الفضلاء عن شيخه: أنه كان في قرية له فيها جَنَعٌ رِزْقَةٌ قد جمعها وجعلها جُرُونًا؛ فجاء أمير من قِبل السلطان يأخذ أرزاق القرية،

(١) الظاهر أن المراد هو شيخ المؤلف سيدي أحمد بن عطاء الله ﷺ.

(٢) الرِّزْقَةُ: الرزق، وما يعطاه الجند في المرة الواحدة. وأيضاً: أرض أو غيرها مما ينل، يصرف ريعها على المسجد وخدمه. (الوسيط/ باب الرء).

(٣) الجُرُونُ: الموضع الذي يداس فيه البُرُّ ونحوه، وتغقف فيه الثمار، (ج): أجران. (الوسيط/ باب الجسيم) والجرون من: جَرَنَ جُرُونًا: تَعَوَّدَ الأمر، وَمَرَنَ، وَالثَّوْبُ والدُّعْجُ: انْشَحَقَ ولانَ، وَالحَبُّ: طَحَنَهُ. (المحيط/ فصل الجسيم)

قال: فجاء حتى وقف على الرَّزَقِ، وقال: «خذوا هذه»، فقلتُ: لأقرأنَّ حزب سيدي أبي الحسن علي عليه السلام؛ فقرأته فعند ذلك قال لمن بحضرته: «لا تستطيع أن تأخذ هذه وهذا صاحبها هنا»، قال: «فأتوا إليّ فأعرضتُ عنهم وقمتُ وذهبتُ إلى موضع آخر، فجاءه الأمير يعتذر إليّ فأعرضتُ عنه، وربما رميته بشيء من الأرض، فما زال بي حتى رضيتُ عنه على ألا يتعرّض لأرزاق القرية كلها، وأن يراجع السلطان في أمرها، فراجعته، فأمره برّد ذلك على أهله، وما أرى ذلك إلا من بركات هذا الحزب».

٥- ومما رأيتُه منه^(١): أنّا كنّا في طريق الحج المبارك، وكنّا جماعة كثيرة نجتمع فنقرأه؛ فلم نر إلا خيراً وحِفْظاً والطاقياً وحراسة وننام آمين؛ حتى كانت ليلة تأخر بعض الإخوان لم يأت لقراءته فهجم عليه السُّراقُ تلك الليلة فأخذوا له متاعاً كثيراً وُهَبَ له^(٢).

٦- وكنّا ليلة في مدرسة بالإسكندرية فقرأنا الحزب على عادتنا قبل الدرس، وجاء بعض الطلبة فقعد ناحية لشغل له حتى انقضى الحزب، ثم جاء فجلس فجاءت عقرب فَضَرَبَتْهُ دُونَ الجمع كله، فقال مَنْ حضر - وكان من الصالحين -: «هذا لتركه قراءة الحزب»^(٣).

(١) المتكلم هو سيدي داود بن ماخلا عليه الرضوان.

(٢) في المطبوع: وشيئاً له، وعجالة المطبوع غير واضحة ولا اتساق لها مع المعنى.

(٣) ومن بركات الحزب الشريف: ما حكاه المقرئ الميرزا رحمته الله في السلوك عند ذكر دخول القبري الصليبي الإسكندرية سنة سبع وستين وسبعمائة: حدثني الشيخ الصالح أبو عبد الله محمد بن يوسف حارس القصر المذكور - ويعرف بابن قراجا - قال: «كنت فيه بمفردي لما دخلت الفرنج الإسكندرية، فأغلقت بابه، وقرأت حزب سيدي الشيخ الصالح أبي الحسن الشافلي، وإذا بالفرنج

الوجه الرابع: بركة قائليه

ولا إشكال أن دعاء الأولياء والأكابر والصالحين له بركة زائدة على غيرهم؛ لأن الستهم كريمة، وأنوار قلوبهم عظيمة، ومهمهم عليّة، وإشاراتهم سنّية؛ حتى إن القرآن يكون له أثر عظيم عند سماعه منهم، وللأحاديث بهجة وجلالة زائدة إذا أخذت عنهم، وللمواعظ منهم تأثير في القلوب ظاهر، ولعلومهم وفقهم أنوار ونفع متظاهر؛ حتى تجد الرجل منهم له العمل القليل والعلم القليل ويتنفع به لحسن نيته ووجود بركته النفع الكثير، وغيره له أكثر من ذلك ولا يتنفع به مثله؛ لأنه دونه في منزلته.

ومن تأمل ذلك وجده أمراً ظاهراً معهوداً وشيئاً مجرباً موجوداً، فانظر إلى نفع الناس بكتاب ابن الجلاب في مذهب مالك رحمه الله، وكتاب «التنبيه» في

أتوا إلى الزرية، فيهم خيالة ومشاة، وكنت صعدت أعلى القصر، فعدت أنظر إليهم من شقوق في حائط، فطلع بعضهم على زلاقة بابه، وصاروا يتشاورون في أمره، وكنت أعددت لنفسي مكاناً أخفي فيه إن دخلوه، ولكن خفت بأن يحرقوه فأهلك بالنار، فوقفوا ساعة وتركوه ومضوا، فرأى أحدهم صبيبا بالزرية يعدو سريعاً حين معاينته لهم، فعدى الإفرنجي، فلما أحس به الصبي ووقف باهتاً من الخوف، فضربه الإفرنجي، فالتقى الصبي الضربة بيده اليسرى. فطار يده إلى الأرض، ثم ضربه ضربة أخرى على عاتقه، فوقع على شقه الأيمن مستقبل القبلة، ومضى وتركه. فصار الصبي ينمق الذباب بيده اليمنى عن وجهه وجراحه وهو راقد، وما أمكنني النزول إليه من القصر، خوفاً من رجوع الفرنج إلى الزرية فصار الصبي مطروحاً بالأرض إلى أن مات شهيداً، رحمه الله. انتهى.

قلت: هذا هو المقرئ الذي يعتني الوهابية بكتابه: «توحيد التوحيد» لكونه جرى على مذهب ابن تيمية في مسائل دون مسائل. غفر الله للجميع.

(١) هو كتاب «التفريع» لأبي القاسم عبيد الله بن الحسن بن الحسين الجلاب البصري المشهور بابن الجلاب، وقد اشتهر الكتاب باسم صاحبه فيعرف بـ «كتاب ابن الجلاب»، وللعديد من علماء المالكية شروح عليه. توفي ابن الجلاب سنة ٣٧٨ هجرية.

مذهب الشافعي^(١)، وكتاب «الجمال» في العربية^(٢)، و«الإرشاد» في علم الكلام^(٣)، وانتشارها مع أنَّ ما حوته من العلم في فتونها قليل، وقد جمع غيرهم أضعاف هذه الكتب مع تحديق [وتحقيق في] العبارة، وتشقيق المعاني وتلخيص الحدود، ومع هذا فالنفع بهذه أكثر، وهي أظهر وأشهر؛ لأنَّ العلمَ بمزيد التقوى وقوة يَرْ الإيمَان، لا بكثرة الذِّكَاءِ وَفَصَاحَةِ اللِّسَانِ؛ كما يَبِّنُ مالكٌ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بقوله: «ليس العلم بكثرة الروايات، وإنما العلم نور يضعه الله في القلب»^(٤).

فبهذا يُعلم بركة دعاء الأكابر إذا أخذ عنهم وتُلْقِيَّ منهم، ولا إشكال في عظيم بركة قائل هذا الدعاء، وأنه من أكبر الأولياء، بل هو القطب في زمانه كما شهد بذلك العارفون بالله شرقاً وغرباً، ولم يَمُتْ في ذلك ذو بصيرة من أهل الطريق؛ فما ظنُّكَ بدعاء يبرز عن هذا القلب المستنير، ولَفْظٌ يَخْرُجُ مقروناً بهمة هذا الرجل الكبير؟!

(١) كتاب التنبيه في الفقه الشافعي متن ألفه الإمام أبو إسحق الشيرازي الفيروزآبادي المتوفى سنة ٤٠٦ هجرية. وألف على النبيه العديد من الشروح كشرح الإمام السيوطي وشرح العلامة الخطيب الشربيني.

(٢) كتاب الجمال في النحو لأبي القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي المتوفى سنة ٣٤٠ هجرية. وقد شرحه العديد من العلماء كابن عصفور وابن هشام. وللمؤلف - أي سيدي داود بن باخلا شرح عليه وصفه الإمام السيوطي في ترجمته بأنه «بديع»، كما سبق في مقدمة التحقيق.

(٣) للإمام أبي المعالي عبد الملك ابن الإمام أبي محمد الجويني المتوفى سنة ٤٧٨ هجرية.

(٤) ليست في المطبوع.

(٥) وهذا من أظهر الأدلة على أن الشيخ داود رَضِيَ اللهُ عَنْهُ لم يكن أمياً؛ بل عالم مشارك في جملة من علوم الشريعة؛ فما ذكره رَضِيَ اللهُ عَنْهُ من الكتب تتضمن جملة من العلوم لغوية وشرعية.

وقد ذكر الشيخ الصَّفِي بن أبي المنصور رحمته في رسالته: «عن الشيخ أبي العباس الحرار رحمته في قصة ذكرها أنه: كُشِفَ له عن رجلين في دائرة وهما يصليان أحدهما مغربي، قال: فليل لي: القطب أحدهما. فقلت: مَنْ هو؟ فليل لي: الذي يرفع رأسه أولاً هو القطب. فرفع أحدهما أولاً فعلمت أنه القطب، قال: فرأيتَه تَقَلَّ، تَقَلَّةٌ فلم يَبْقَ وليُّ الله إلا أخذ بقسطه من تلك التَقَلَّةِ»^(١).

فانظر - رحمك الله - في تَقَلَّةِ بَرَزَتْ من قطب كيف أثرت ونفعت، فكيف إذا كان كلاماً؟ فكيف إذا كان قرآناً وأمرًا من السنة؟! فيجتمع مجامع الخيور، ويزداد الأمر باجتماع هذه الخصائص نوراً على نور.

الوجه الخامس: سببه الذي يُجْعَلُ لأجله، والحال المبارك الذي هو قَرْنٌ بأصلِهِ اعلم أن الله تعالى يربطُ الخيرات والاستجابات بأوقات وحالات وأماكن وصفات:

فالأوقات: كرمضان وليلة قدره، ويوم عرفة، وعاشوراء، والأوقات التي كرمها الله.

والحالات: كالسفر، والمرض، ونزول الغيث، وعند القتال.

والأماكن: كالْحَرَمِ، والأرض المقدَّسة، ومواطن الخيرات.

والصفات: كحال الاضطراب، وحضور القلب، ونزول الفاقات ونحوها،

(١) ودليل التبرك ببعض ما يخرج من الصالحين ما أخرجه البيهقي في الشعب (٩٥٥١): «أن رسول الله ﷺ كان إذا تَوَضَّأَ أو تَنَحَّمَ لِيَتَذَكَّرَ بِخَلْقِهِ يَمْسَحُ بِهَا وَجْهَهُمْ وَجُلُودَهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَمْ تَفْعَلُوا هَذَا؟ قَالُوا: نَلْتَمِسُ بِهِ الْبَرَكَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَحْبِيَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَلْيَصِدْقِ الْحَدِيثَ، وَلْيُؤَدِّ الْأَمَانَةَ، وَلَا يُؤْذِ جَارَهُ».

فهذه الأحوال يُرجى عندها وجود الإجابة ونزول الرحمة؛ فاجتهد في أمر هذا الدعاء.

[قصة إسلام القس وأولاده على يد سيدي أبي الحسن الشاذلي ؒ برويتهم بركة الحزب]

كما أخبرنا الشيخ الأجل سيدنا وقدوتنا شرف الدين ولد الشيخ سيدي أبي الحسن ؒ قال: «سافرنا مع الوالد رحمه الله في الحجة التي توفي فيها، وكان قد ضاق الوقت وركبنا مع قوم نصاري - قسيس وأولاده - وكانت لهم كنيسة في أسفل المركب وكانوا بخارة تلك المركب، فرأينا من عجائب قدرة الله ما يُقضى منه العجب؛ وذلك أننا ننظر جبل القاهرة والريح ساكنة والشيخ ؒ داخل الكيب^(١)».

قال: فخرج من الكيب واستفتح هذا الدعاء^(٢)؛ ثم قال لأحد هذه البحارة من ولد القسيس - واسمه مسمار -: «يا مسمار الخير، افتح القلع وسم الله تعالى». ففعل؛ فجاءت في الوقت ريح عاصف شديدة بحيث لم يبق على ظهر البحر مركب، وأقام جماعة كثيرة في الوحل وهي لا تكاد تتحرك، وبقي المركب يرتفع على الماء ويحط فيه كأنه يطير طيرانا، حتى إننا لننظر إلى الشبح البعيد ففي الوقت يصير وراءنا، وبقي العُرَبَانُ على البر بالخيل يسوقون يتظرون غرقنا؛ لتحقيقهم أن المركب لا تثبت على تلك الحال.

(١) لم أعر على معنى هذه الكلمة ولعل معناه المخدع.

(٢) أي دعا الشيخ ؒ بحزب البحر الشريف محل الشرح.

فلما حان وقت العصر رأينا سوادًا وآثارًا فتبين ذلك من يعرف تلك البلاد؛
فإذا هي أخميم، فلما وصلنا حطَّ القلع ودخلنا بين المراكب والناس يتعجبون من
السفر في تلك الريح الشديدة والسلامة مع ذلك، وخرج أهل البلد يتلقون الشيخ
ﷺ وأسلمَ أولاد القسيس لما شاهدوا من عظيم قدرة الله تعالى، وتلكأ والدهم
لشديد كفره، فدعاه الشيخ ﷺ وأجلسه بين يديه، فصار يتلوُّ، فأمرنا فقرأنا عليه
سورة المائدة، فشرح الله تعالى صدره وأسلم، وجعل تلك المركب باسم الشيخ
ﷺ.

قلت: وفي القصة طوْلٌ، نقلتُ بعضها بنحو معناه، والله أعلم.



الفصل الثالث

في بيان ما أشكل من ألفاظه والكشف عنها، وإيضاح شيء من معانيها، وبيان ما
تيسر منها

قوله: (يا عليّ يا عظيم يا حليم يا عليم) هذه الأسماء الأربعة من أجل الأسماء
وأعظمها قدرًا؛ إذ هي مشتملة على أصول المعارف وقواعدها، وقد اشتمل على
الاسمين الأولين سيدة آي القرآن «آية الكرسي» وختمت بهما.

وفي كتاب «الاستيعاب» لأبي عمر بن عبد البر: «إنهما الاسم الأعظم»^(١).

وقد دلّا على الوصفين الجليلين: العلو والعظمة، اللذين هما حقيقة في
الأوصاف، وأسرار معاني الأسماء مقرونة بهما؛ فهو «الرّبّ العليّ» في ربوبيته، وهو
«المليك العليّ» في ملكه، وهو «القادر العليّ» في قدرته، وهو «الرحيم العليّ» في
رحمته وكذلك في جملة الأسماء. وفي العظمة كذلك.

ونور الاسمين يبدو للقلب منه أنواع المعارف؛ فإذا لاح للقلب أنوار العلوم
والعظمة تحقق معرفة خالقه، والعبد مكلفٌ بمعرفة موجدِهِ وعبوديته،
والوجودان^(٢) خُلِقَا للمعرفة والعبودية، وهما - أعني^(٣) المعرفة والعبودية - نهاية

(١) لم أجد هذا الكلام في «الاستيعاب»، ولقد وهم المصنّف رحمه الله في العزو إليه.

(٢) لعله يقصد الوجود الشهادي والوجود الغيبي الحادث، أي عالم الشهادة وعالم الغيب دون أسماء
الله وصفاته، أو يقصد عالم الخلق وعالم الأمر. ولعله يقصد الإنس والجن كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا
خَلَقْتُ الْإِنْسَ وَالْجِنَّ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي﴾ (الذاريات: ٥٦).

(٣) أ: أعلى

شرف الآدمي إذا حصل عليها فبشهود العلو والعظمة - إيمانًا و يقينًا - يقتبس نور المعرفة، ويجتني ثمار التحقيق.

وبالحلم والعلم تمَّ نظام العالمين؛ إذ لولا علمه لما ثبت وجود الدنيا؛ ولولا حلمه ما وصل أحد إلى جنته. وعن العلم تقرَّرت السوابق وظهرت العلائق، ووُجِدَت الموجودات لما سبق من علمه، وانسأقت العوالم بمن فيها إلى إبداء ما انطوى في العلم الأول، وعن العلم كان العمل والجزاء والحساب والثواب؛ فاشتملت الأسماء الأربعة على علم المعرفة وعلم العبودية.

والمناجي بهذه الأسماء كشفًا متحقق بالمقامين، وسائح في البحرين، والدَّاعي بهما تصديقًا وإيمانًا حاصل على ثواب الخالين، سالك في نهج الطريقين، والكلام بكل الأسماء بحر لا آخر له، والمقصود التنبيه على جلاله قدر هذا الدعاء، وخصوصية جمع هذه الأربعة أسماء.

ولها أيضًا خصوصية جمع في سرعة الإجابة، وفي أمر البحر أيضًا.

وذكر الحافظ أبو نعيم، وأبو الفرج ابن الجوزي: «عن العلاء بن الحضرمي صاحب رسول الله ﷺ أنه حال البحر بينه وبين عدو يقصده، فدعا: يَا عَلِيُّ يَا عَظِيمُ؛ فافتحم البحر وخاضه هو وجيشه، وما بَلَغَ لُبُودُ» خيلهم»^(١).

(١) اللبد: كل شعر أو صوف متلبد، وما يوضع تحت السرج. (الوسيط/ باب اللام).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة (٢٩٨٠٤)، والبيهقي في دلائل النبوة (٥١/٦)، ولفظه عن سيدنا أنس رضي الله عنه: «ثم جهَّزَ عمر بن الخطاب - يعني جيشًا - واستعمل عليه العلاء بن الحضرمي، قال: وكنت في غزاته... ثم أتينا عدونا وقد جاوزوا خليجًا في البحر إلى جزيرة فوقف على الخليج وقال: يَا عَلِيُّ، يَا عَظِيمُ، يَا حَلِيمُ، يَا كَرِيمُ»، ثم قال: «أجيزوا باسم الله»، قال: فأجزنا ما يبيل الماء حوافر دوابنا

والاسمان الأولان مقرونان في مواضع من القرآن، والآخران كذلك.

وقوله: (أَنْتَ رَبِّي وَعِلْمُكَ حَسْبِي) نهاية في التسليم والاكتفاء؛ والانخلاع عن رُقِّ الدعوى بين يدي مالك الأرض والسماء، وهو مأخوذ من قول الخليل عليه السلام: «حَسْبِيَ مِنْ سُؤَالِي عِلْمُهُ بِحَالِي»^(١)؛ إذ من تحقق الإيمان بالربوبية تنبعث

فَأَضْبَا الْعَدُوَّ غِيْلَةً، فَفَتَلْنَا وَأَسْرَنَّا وَسَبِينَا ثُمَّ أَتَيْنَا الْخَلِيجَ فَقَالَ مِثْلَ مَقَالَتِهِ فَأَجَزْنَا مَا يَبِيلُ الْمَاءِ حَوَافِرَ دَوَابِنَا...».

(١) ذكره العجلوني في «كشف الخفاء» (١١٣٦)، فقال: «ذكره البهوي في تفسير سورة الأنبياء بلفظ «وَرُوي» عن كعب الأحبار أن إبراهيم عليه السلام. اهـ. وقد ثبت في صحيح البخاري (٤٢٨٧): عن ابن عباس رضي الله عنهما «وَيَعْنِي الْوَكِيلُ» (ال عمران: ١٧٣) قالها إبراهيم عليه السلام حين أُلْقِيَ فِي النَّارِ، وقالها سيدنا محمد ﷺ حين قالوا: «إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ» (ال عمران: ١٧٣). ويلاحظ هنا أن الحسيلة تفويض لله تعالى وليس دعاء. وإن قام مقام الدعاء.

ويشهد لهذا كذلك قوله تعالى على لسان نبيه ﷺ مخاطباً سيدنا أبي بكر الصديق رضي الله عنه ((إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا)) فاكتمى بمعية الله تعالى لها عن سؤاله. وخصوصاً الصوفية متفقون على أن المعية تعني العلم وتعني النصر والتأييد، فالعلم داخل في معناها، فيكون النبي ﷺ اكتمى بشهوده علم الله تعالى بحالها واطلاعه عليها واثقاً من نصر الله وتأييده.

ومنه قول النبي ﷺ للضرير الذي جاءه يطلب دعاءه: «إِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ وَإِنْ شِئْتَ أَخَرْتُ».

وفي «جامع العلوم والحكم»: «قال الخلال: أخبرنا محمد بن أحمد بن منصور قال: سأل المازني بشر بن الحارث عن التوكل، فقال: المتوكل لا يتوكل على الله ليكفي، ولو حلت هذه القصة في قلوب المتوكلين، لضجوا إلى الله بالندم والتوبة، ولكن المتوكل يحل بقلبه الكفاية من الله تبارك وتعالى فيصدق الله - عز وجل - فيما ضمن. ومعنى هذا الكلام أن المتوكل على الله حق التوكل لا يأتي بالتوكل، ويجعله سبباً لحصول الكفاية له من الله بالرزق وغيره، فإنه لو فعل ذلك، لكان كمن أتى بسائر الأسباب لاستجلاب الرزق والكفاية بها، وهذا نوع نقص في تحقيق التوكل». فهل الاكتفاء بعلم الله توكلًا عليه شيء سوى هذا؟ بل ليس للتوكل معنى إلا تيقن المرء من اطلاع الله تعالى على حاله وأنه لا يكله إلى سواه.

ملاحظة شهود الألفاظ^(١) والرفق والرحمة.

والاكْتفاء بالعلم مُعْتَنٍ عن تفصيل السؤال، ويثَّ وجوه الشكوى.

قال ابن رجب السنفي: «وذكر إبراهيم بن أدهم عن بعضهم قال: ما سأل السائلون مسألة هي ألحف من أن يقول العبد: ما شاء الله. قال: يعني بذلك التفويض إلى الله عز وجل. وقال سعيد بن سالم القداح: بلغني أن موسى عليه الصلاة والسلام كانت له إلى الله حاجة فأبطأت عليه فقال: ما شاء الله. فإذا حاجته بين يديه، فعجب، فأوحى الله إليه: أما علمت أن قولك «ما شاء الله» أنجح ما طلبت به الخوائج؟^١ وأيضاً فإن المؤمن إذا استبطأ الفرج وأيس منه بعد كثرة دعائه وتضرعه ولم يظهر عليه أثر الإجابة فرجع إلى نفسه باللائمة وقال لها: إنما أتيت من قبلك ولو كان فيك خير لأجبت، وهذا اللوم أحب إلى الله من كثير من الطاعات؛ فإنه يوجب انكسار العبد لمولاه واعترافه له بأنه أهل لما نزل من البلاء، وأنه ليس أهلاً لإجابة الدعاء، فلذلك تسرع إليه حيثما إجابة الدعاء وتفريج الكرب؛ فإنه تعالى عند المنكسرة قلوبهم من أجله».

فهذه هي أي القرآن وأحاديث النبي ﷺ وآثار السلف شاهدة بأن السكون تحت مجرى الأقدار والتوكل على الله تعالى والرضا ما نزل منه هي أحوال الأكابر من الأولياء المقربين.

فالتشنيع بعد هذا على سيدي أبي الحسن الشافعي بأن في كلامه مخالفة للسنة سوء ظن بولي من أولياء الله تعالى، ووقوع في ما لا ينبغي الوقوع فيه حمل فاعله عليه قلة توفيقه وعظم خساره. ثم كيف يكون صاحب الحزب تاركاً الدعاء مع أن الحزب كله دعاء؟^١ وقد أبى بعض المعترضين إلا الوقوع في العارفين وكتب كلاماً عارياً عن التحقيق قال فيه إن عبارة: «حسبي من سؤالي علمه بحالي» التي يجعل لفظ الحزب دائراً عليها «كلام باطل خلاف ما ذكره الله عن إبراهيم الخليل وغيره من الأنبياء من دعائهم له سبحانه ومسانئهم إياه، وخلاف ما ثبت عنهم عليهم السلام في السنة، وخلاف ما أمر الله به عباده من سؤالهم له لصالح الدنيا والآخرة، وأدعية الأنبياء في الكتاب والسنة لا تكاد تحصى»... وفي باقي كلامه إساءة صريحة للإمام الشافعي رحمه الله وأرضاه أنزه صفحات هذا الكتاب عن أن تتضمنه. نعوذ بالله تعالى من الغرور والتجرف والوقاحة مع أولياء الله تعالى. وكون القرآن والسنة متضمنين للدعاء والأمر به لا يتنافى مع الأدلة الأخرى التي سقناها لأن هذا محمول على اختلاف الأحوال؛ إما باختلاف الناس أنفسهم وإما باختلاف الأوقات على الشخص الواحد.

(١) في المخطوط: الألفاظ، وهو تصحيف، والمثبت من المطبوع.

ورَدُّ عِلْمِ الْحَالِ إِلَى مَنْ هُوَ أَعْلَمُ بِهَا مِنْ مَبْدِيهَا، وَالِاسْتِغْثَالَ بِشُهُودِ عَظْمَةٍ مَنْ هُوَ بَيْنَ يَدَيْهِ عَنْ بَثِّ أَحْوَالِهِ وَعَرْضِهَا عَلَيْهِ، وَرِعَايَةِ أَدَبِ الْخِصْرَةِ أَنْ تَشُوْبَهَا تَفْرِقَةٌ بَعْدَ ضَرُورَاتِ النَّفْسِ وَشُهُودِ أَحْوَالِهَا - هَذَا فِي حَالِ مَنْ اصْطَلَمَهُ التَّحْقِيقُ، وَكَأَنَّهُ فِي بَحَارِ أَنْوَارِ التَّوْحِيدِ كَالْغَرِيقِ.

وَأَمَّا أَهْلُ الْبَدَايَاتِ فَشَأْنُهُمْ طَلِبُ الْحَاجَاتِ وَسُؤَالُ الضَّرُورَاتِ وَبَثُّ الشَّكَايَاتِ، وَإِنْ لَمْ حَوَّا بَرَقَ هَذَا الْحِمَى وَمَالُوا إِلَى سَمَاعِ هَذَا النِّدَاءِ فَمَنْ بَعِيدٌ؛ تَذَكَّرُوا وَعِلْمًا وَكِيَاسَةً وَفَهْمًا.

وَرَبِّمَا كَانَ حَالُ أَرْبَابِ الْكِمَالِ بَعْضُهُمْ^(١) فِي كُلِّ أَحْوَالِهِ، وَبَعْضُهُمْ فِي بَعْضِهَا: ذَكَرُ الْعَدُوِّ وَالتَّفْصِيلِ، وَكُلُّ مِنْهُمْ لَهُ فِي ذَلِكَ مِنْ^(٢) حَالِهِ دَلِيلٌ.

وَقَوْلُهُ: (فَتَنْعَمَ الرَّبُّ رَبِّي وَنَعْمَ الْحَسَبُ حَسْبِي) دَلٌّ عَلَى مَعْنَاهِ الْقُرْآنَ الْعَزِيزِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ (الْحَجَّ: ٧٨).

وَقَوْلُهُ: (تَسْأَلُكَ الْعِصْمَةُ فِي الْحَرَكَاتِ وَالْكَلِمَاتِ وَالْإِرَادَاتِ وَالْخَطَرَاتِ مِنَ الشُّكُوكِ وَالظُّنُونِ، وَالْأَوْهَامِ السَّائِرَةِ لِلْقُلُوبِ عَنْ مُطَالَعَةِ الْغُيُوبِ)، هَذَا سُؤَالٌ يُؤْذِنُ بِعَظِيمِ الْمَعْرِفَةِ، جَامِعٌ لِمَعَانٍ كَثِيرَةٍ يَحْتَاجُ الْعَبْدُ لِمَعْرِفَتِهَا؛ لَيْسَتْ حَاضِرَةً رَقَّتْ سُؤَالُهُ مَا لَهُ يَطْلُبُ وَمَا عَنْهُ يَهْرَبُ، وَلِهَذَا يَخْتَصُّ الْعُلَمَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ بِمَعْرِفَةِ الْحَقَائِقِ، وَمَلَا حَظَّتْهَا: شُهُودًا لِلْأَوْلِيَاءِ^(٣)، وَعِلْمًا حَقِيقِيًّا لِلْعُلَمَاءِ؛ إِذْ بِمَعْرِفَةِ الْحَقَائِقِ تَحْصُلُ

(١) بِالْأَصُولِ: مَعَهُمْ، وَهِيَ قَرِيبَةٌ فِي الرِّسْمِ مِمَّا أَثْبَتْنَاهُ، وَمَا أَثْبَتْنَاهُ مُوَافِقٌ لِلْسِّيَاقِ، وَمَا فِي الْأَصُولِ تَصْحِيفٌ.

(٢) أ: فِي.

(٣) بِالْأَصُولِ: وَشُهُودُ الْأَوْلِيَاءِ، تَصْحِيفٌ.

حالة الاضطراب المنوطة بها الإجابة؛ فكثيرٌ من الناس يسأل، ولا يعرف مَنْ يسأل ولا ما يسأل، ولهذا كثيرًا ما يحصل لأهل الغفلة سؤال الاضطراب في أمر دنياهم لعلمهم بها، ولا يحصل لهم ذلك في آخرهم لغفلتهم عنها.

وقال بعض السلف: «لو خفتُم من النار كما تخافون الفقر لنجوتُم منها جميعًا، ولو رجوتُم الجنة كما ترجون الغنى لفرتمَ بها جميعًا»^(١)، ولهذا يُستحبُّ دعاء العلماء والأولياء^(٢) لعلمهم بحقائق الأشياء؛ فيندرج الدَّاعي وإن كان غافلًا في بركات دعائهم، فانظر رحمك الله إلى هذا الدعاء وجمعه لذلك.

قوله: (نَسْأَلُكَ الْعِصْمَةَ) فلفظ «العِصْمَةُ» جامع لمعانٍ لا توجد في غيرها؛ فلو قال: «السلامة» أو «الحفظ» مثلاً لم يكونوا كلَّفَظ العِصْمَةَ؛ لأن السلامة والحفظ يؤذنان بأنه لا يعرض له شك ولا ظن ولا وهم يستر قلبه عن مطالعة الغيب، وتلك حالة ليست لغير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

وقد بينه الشيخ رحمته في غير ما موضع من ذلك قوله ﷺ: «كنتُ أطالع مرة ملكوت السماء فوقعت مني هفوة؛ فحجبتُ عن شهود ذلك؛ فتعجبتُ كيف حجبتني هذا الأمر الصغير عن ذلك الأمر الكبير؟ فإذا النداء عليّ يقول لي: البصيرة كالْبَصَر، أدنى شيء يقع فيها يعطل النظر، وإن لم يتشبه الأمر به إلى العمى»^(٣).

(١) لم أعتد لقائله بعد البحث.

(٢) أي يستحب طلب الدعاء منهم.

(٣) لطائف المنن ص: ٥٩.

فالخطرة من الشر تشوش النظر وتكدر الفكر^(١)، والإرادة له تذهب بالخير رأساً، والعمل به يذهب بصاحبه عن سهم من الإسلام فيما هو فيه ويأتي بضده؛ فإن استمر على الشر تفلت منه الإسلام سهماً سهماً، فلإن انتهى به إلى الوقعة في الأئمة وموالاتهم الظلمة حُباً في الجاه والمنزلة، وحُباً للدنيا على الآخرة؛ فقد تفلت منه الإسلام كله، ولا يغرنك ما يرسم به ظاهراً^(٢) فإنه لا روح له، وروح الإسلام: حُبُّ الله ورسوله، وحُبُّ الآخرة، وحُبُّ الصالحين من عباده.

وكذلك قوله ﷺ: «الولي مُصَانٌ في أربعة مواطن: في الخواطر، والوسواس في الصلاة، ووقت الدعاء والَلَجْأِ إلى الله تعالى، ووقت نزول الشدائد وعند تفرجها، فهذه المواطن لا يخطر بقلوبهم ولا يتعلق فيها شيء سوى الله تعالى.

وهي^(٣) محروسة مصانة إلا من أربعة أصناف: من ذكر الآخرة وضدها، ومن ذكر الأولياء وأضدادهم، ومن ذكر الطاعات وأضدادها، ومن ذكر حقائق الإيمان وأضدادها؛ فهو مصان من جميع الخواطر كلها إلا من هذه الأربعة؛ لما فيها من فوائد الاشتغال بالعبودية المحضة من النهوض عن الضد، وكيف لا يكون ذلك ورسالات ربنا على لسان نبينا ﷺ محشوة بذكر ذلك كله؟! فلا تنازع في دفع شيء من هذا الباب، وأعطى الأدب حقه فيما يخطر بقلبك، واعتصم بالله وتوكل على الله ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ (آل عمران: ١٥٩).

(١) في المطبوع: الفكرة.

(٢) أي لا يغرنك ما يأتي به المعترض من رسوم العبادات وأشكالها دون أرواحها لأن روح الإسلام المحبة في الله والله، وهي محبة الله وأنبيائه وأوليائه.

(٣) الضمير يعود على قلوب الأولياء.

«وعليك بالتقوى في ثلاثة منازل: تقوى العزائم، وتقوى الاقتضاء، وتقوى التجريد في الأحوال والأماكن، والتوكل رأس الأعمال، والزهد أساسها.

«وتفسير التقوى في العزائم: أن تعزم في جانب الخير أن تفعله، وفي جانب الشر ألا تفعله؛ ثم تقتضي من نفسك في وقت ثانٍ بتقوى مجدد أن تفعل كما عزمت وأن تترك كما عزمت؛ ثم تعترضك في الأحوال الظاهرة والباطنة أحوال كالعز والذل والغنى والفقر والصحة والمرض والبؤس والنعماء وغير ذلك، وفي الباطن كالقبض والبسط والخوف والرجاء وغير ذلك، ومنه أيضًا: الكبر والتواضع وخوف الفقر والأمن وسائر الأضداد؛ فتعطي التقوى حقها في الأحوال، وفي الأوصاف بالتحويل من بلد إلى بلد ومن موضع إلى موضع وغير ذلك.

«وانظر قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ (الطلاق: ٢)، ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾ (الطلاق: ٤)، ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا﴾ (الطلاق: ٥)، إلى غير ذلك من آيات التقوى؛ فاستعن بالفهم، وأنزل كل تقوى منزلتها تر العجب العجائب وأسرار الله، ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ (الطلاق: ٣) ومن يزهد في الدنيا يحبه الله^(١)، ومن أحبه الله كفاه الله وكَلَّاه وجعله في حرزه وفي كفالته ومأمنه، ﴿يَعِشْ عَن ذِكْرِ الرَّحْمَنِ﴾ [نَفْسًا أَوْ نَفْسِينَ، أَوْ زَمَنًا أَوْ زَمَنِينَ، أَوْ سَاعَةً أَوْ سَاعَتَيْنِ] ﴿نَفِيضَ لَهُ شَيْطَانًا قَهْرَ لَهُ قَرِينٌ﴾ ﴿وَلَهُمْ

(١) إشارة لقوله ﷺ: «ازهد في الدنيا يحبك الله، وازهد فيما عند الناس يحبك الناس»، رواه ابن ماجه (٤١٠٢). (٥٩٧٢)، والحاكم (٧٨٧٣) والقضاعي (٦٤٣)، وفي لفظ: «ازهد في الدنيا يحبك الله»، وأما الناس فأنبذ إليهم هذا فيحبوك». رواه أبو نعيم في الحلية (٤١ / ٨) بسند صحيح.

(٢) غير موجود في المخطوط، مثبت من المطبوع.

لَيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّقْتَدُونَ ﴿٣٦﴾ (الزخرف: ٣٦، ٣٧) (١).

ولفظ (العِصْمَة) أيضًا يُشعر أن ذلك بعناية من الله تعالى وتخصيص.

وقوله (في الحَرَكَاتِ إلى آخره) (٢)؛ لأن الصفات الصادرة من العبد

نوعين:

من قلبه وقالبه، فالتى من قلبه نوعان: شيء ورد عليه قبل أن يعزم عليه وهو
الخطرة، وشيء صمم عليه وهو الإرادة.

والتي من قالبه نوعان: نطق باللسان وهو الكلمات، وفعل بالأركان وهو
الحركات.

فشملت هذه الكلمات سائر صفات العبد الاختيارية؛ ظاهرًا وباطنًا، قلبًا
وقالبًا، طاعة أو معصية، غفلة أو يقظة.

وجاء بلفظ (في) بمعنى الحال؛ كأنه قال: «اغصمني في حال وجود هذه
الصفات، وترددي فيها، وورودها علي».

[قَلْبُ الْعَبْدِ مِرْآةٌ؛ كُلُّ خَطَرَةٍ فَمَا دُونَهَا تَنْتَجِ فِيهِ نُورًا أَوْ ظُلْمَةً]

وقوله: (مِنَ الشُّكُوكِ وَالظُّنُونِ وَالْأَوْهَامِ) اعلم أن قلب العبد مرآة تنتقش
فيها صور ما يبدو عليه ظاهرًا وباطنًا؛ فما من خطرة ولا حركة من ظاهر ولا لحظة
من ناظر إلا ولها أثر في القلب، إما بنور إن كانت من دائرة الأنوار، وإما بظلمة إن

(١) هنا ينتهي كلام الإمام الشاذلي، وبدايته من قوله: «الولي مصان في أربعة مواطن».

(٢) وتام الجملة: «نسألك العصمة في الحركات والسكنات والكلمات والإرادات والخطرات».

كانت من دائرة الظُّلَمِ، وأدلة ذلك ظاهرة من الكتاب والسنة وطريق الطائفة وشهود أهل العلم والكشف والسلوك.

والقلب في أصله ساذج قابل للدائرتين قبولاً أولياً، وهو المسمى بـ«الفطرة»، فإن وردت عليه الأنوار صار بوصفها وقابل عالم^(١) الغيب فرأى ما فيه بالنور الوارد عليه على حسب مقامه، وإن وردت عليه الظُّلَم صار بوصفها وحُجِبَ عن عالم الغيب ورُدَّ إلى عالم الشهادة.

ثم النور أيضاً قد تشوُّهُ ظُلْمَةً، وقد يكون صافياً، وقد يعم القلب، وقد يكون في جزء منه؛ فإن ورد النور صافياً فعمَّ القلب فذلك «اليقين التام»، وإن وردت عليه ظلمة - والعياذ بالله تعالى - فعمت القلب فذلك هو الحجاب العظيم وهو «الكفر»، وأصل الكفر: التغطية، وهو أن يغطي القلب كله بسواد الحجاب فيجتمع الغطاء والسواد، وهو المسمى «كفراً»؛ كما قال في صفة تغطية الشمس بالليل:

حَتَّى إِذَا أَلْقَتْ يَدًا فِي كَافِرٍ^(٢)

ومنه قوله تعالى في صفة الحالين: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ (آل عمران: ١٠٦)؛ فجعل سواد الوجه يوم

(١) في المخطوط: علم.

(٢) البيت للبيد:

حتى إذا أَلْقَتْ يَدًا فِي كَافِرٍ وَأَجْنَّ عَوْرَاتِ النُّجُورِ ظَلَامُهَا
يعني بدأت الشمس في المغييب، فجعل للشمس يداً إلى المغييب لما أراد أن يصفها بالغروب. (لسان العرب/ كفر).

القيامة عنوان الكفر، فاتصفت وجوههم هناك بصفة قلوبهم في الدنيا؛ بأن ذلك اليوم تتصف^(١) الوجوه بصفة القلوب، ويظهر على الظواهر ما كان في القلوب محجوبًا.

وإن كان القلب يَرِدُّ عليه نورٌ وظلمةٌ على السواء، فصار النور يحجُّه إلى عالمه والظلمة إلى عالمها؛ فصار مترددًا بينهما فهو «الشُّكُّ».

وهذا في النور الأصلي والظلمة الأصلية اللذين يغلبان أصل القلب، وأما غير ذلك فقد يكون النورُ نورَ طاعةٍ ضعيفًا، فلا يهجم بالقلب على كشف الغيب. وقد تكون الظلمة أيضًا ضعيفة كظلمة المعصية مع وجود نور الإيمان، فلا يقع القلب بها في ظلمات الجحود والكفران.

وبالجملة، فمراتب الأنوار والظُّلُم بصفاتهما ومقاديرها وآثارها مع القلوب ومقاماتها وأحوالها فيها العجب العجيب، ومسارها قلب العارف كشفًا أو حال المرید سلوكًا، وبسط إشاراتها لا يفي به مجلدات؛ فلإن زاد أحد الأمرين فهو في مَوَرِدِهِ الراجح ظن، والمرجوح وهم؛ كما إذا غلب على قلبٍ نورٌ مع ظلمةٍ فيه فهو في محل الأنوار ظانٌّ، وفي محل الظُّلُم وإهِمٌّ، والعكس].

[تَلَوْنُ الْقُلُوبِ عَلَى الدَّوَامِ خَطَرٌ عَظِيمٌ فَوَاجِبُ طَلَبُ التَّوْفِيقِ وَالثَّبَاتِ مِنْهُ تَعَالَى]

إذا علمتَ ذلك؛ فاعلم أن [تَلَوْنًا]^(٢) القلب في محال هذه الحركات والكلمات

(١) ب: تبيض.

(٢) ب: تكون.

والإرادات والخطرات بوصف الشك والظن والوهم أمرٌ عظيمٌ، والقلب في ذلك كله على خطر، ولهذا جاء في الحديث: «قلوب بني آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبهما كيف شاء»^(١) إشارة إلى تعظيم هذا الأمر وتحذيرًا من تقلب القلوب، والأحاديث في ذلك كثيرة مشهورة، فسأل الشيخ رحمته أن يحفظه الله تعالى في هذه الأحوال والأوصاف والأقذار النازلة به من الله تعالى، والفتن المبتي بها هذا الآدمي من أن يتغير قلبه فيها بشك أو ظن أو وهم تحجبه عن الإيمان بالغيب المطلوب منه الذي مدح الله المتصفين به في كتابه العزيز.

[فصل: جواز طلب نوع عصمة بشرطها]

[العصمة المستولة من الله تعالى في الحزب مقيدة لا مطلقة]

وأحين تأمل هذا الفصل جدًّا؛ فإنه ما سأل أن يُعصَم من المعصية ولا من الشك والظن والوهم مطلقًا؛ فإن العصمة من ذلك كله خاصة بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

أما أنه لم يسأل العصمة من المعصية فظاهر من قوله: (مِن الشُّكُوكِ وَالظُّنُونِ ...) إلى آخره؛ لأن (مِن) يتعلق بـ(العِصْمَةِ) وهي معمولها، و«عصم» يتعدى

(١) لم أقف على لفظه، لكن الحديث أخرجه مسلم (٢٦٥٤) وأحمد (٦٥٦٩) بلفظ: «إن قلوب بني آدم كلها بين إصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء». ثم قال رسول الله ﷺ: «اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك». وصح أيضًا بلفظ: «إن القلوب بين أصبعين من أصابع الله يقلبهما» رواه أحمد (١٢١٢٨)، والترمذي (٢١٤٠)، والحاكم (١٩٢٧)، وصح من رواية الترمذي (٣٥١٧) بلفظ عن أم سلمة رضي الله عنها: «كان أكثر دعائه ﷺ يا مقلب القلوب، ثبت قلبي على دينك، قالت: قلت: يا رسول الله، ما أكثر دعائك يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك؟ قال: يا أم سلمة، إنه ليس آدمي إلا وقلبه بين أصبعين من أصابع الله فمن شاء أقام ومن شاء أزاغ... الحديث.

بـ(من) لـمجروره؛ فَإِنَّ هذا الفعل متعد لمفعول بنفسه، كما تقول: «عصم الله تعالى زيدًا من الشر»؛ فالذي وقعت العصمة عنه هو المقرون بحرف (مِنْ)؛ فإذا قلت: «عصمني الله تعالى في قراءتي من اللحن»؛ فالقراءة واقعة واللحن غير واقع؛ فالمقرون بـ(في) واقع، والمقرون بـ(من) غير واقع.

قوله: (تَسْأَلُكَ الْعِصْمَةَ فِي الْحَرَكَاتِ وَالْكَلِمَاتِ وَالْإِرَادَاتِ وَالْخَطَرَاتِ مِنَ الشُّكُوكِ وَالظُّنُونِ وَالْأَوْهَامِ)؛ فالمستول السلامة منه هو الشكوك فما بعده؛ لأنه المقرون بحرف (مِنْ)، والحركات والكلمات والإرادات والخطرات مقرونة بحرف (في) وهي أعم من أن تكون طاعة أو معصية، وذلك ظاهر لمن تأمله.

وأما أنه ما سأل العصمة من الشك والظن والوهم مطلقًا فلأنه وصفها بقوله: (السَّاتِرُ لِلْقُلُوبِ)؛ لَأَنَّ الشَّكَّ وَالظَّنَّ نَوْعَانِ:

نوعٌ: يَرِدُ فَيَسْلَمُ القلب منه بعد وروده ويعود إلى حالته الأولى وربما زاد يقظة، وزواله إما بتذكر أو بنور من الله تعالى، وقد أشير إلى ذلك بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ (الأعراف: ٢٠١).

ونوعٌ آخرُ: يرد على القلب فيكسبه ظلمةٌ وحجابًا يستره عن مشاهدة حقائق الإيمان بالغيب، فسأل الشيخ ؒ العصمة من الشكوك والظنون والأوهام التي هي النوع الساتر عن مطالعة الغيب لا عن هذه الأشياء مطلقًا، ولهذا قيده بالصفة؛ تقول: «اللهم سلّمني من الكسب الحرام»؛ فما سألت السلامة من كسب المال مطلقًا، وإنما سألت السلامة من كسب المال الذي هو حرام.

فهو ﷺ ما سأل العصمة من المعصية؛ وإنما سأل العصمة من الشكوك والظنون والأوهام، ولا سأل العصمة من هذه الأشياء مطلقاً، وإنما سأل العصمة من النوع الذي يصد القلب عن الإيمان بالغيب، وهذا أمر متعين على كل عبد، ومطلوب من كل مكلف أن يكون بهذه الصفة، ولولا رحمة الله تعالى لكان العبد مكلفاً بأن لا يخطر بقلبه شك ولا وهم ولا خاطرة، ولكن الله خفف عنه بأنه إذا خطر ولم يثبت ورجع إلى وصف إيمانه أن ذلك لا يضره؛ كما قال ﷺ: «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما حدثت به نفوسها» ما لم تعمل أو تتكلم به^(١).

انعطافٌ وبيّانٌ:

[قَدْ يَقَعُ لِلْعَارِفِ شَكٌّ أَوْ ظَنٌّ أَوْ وَهْمٌ فِي مَتَعَلِّقَاتِ عُلُومِ الْكَشْفِ، لَا فِي أَصُولِ الْعَقَائِدِ]

اعلم أن الشكَّ والظنَّ والوهمَ من الألفاظ الإضافية؛ فهي تنصرف - بحسب متعلقها إلى: ما يُشكُّ فيه ويُظنُّ ويُتوهم.

(١) قال الإمام النووي رحمه الله: «ضبطه العلماء بالنصب والرفع، وهما ظاهران، إلا أن النصب أشهر وأظهر، قال القاضي عياض: «أنفسها» بالنصب، ويدل عليه قوله: «إن أحدنا يحدث نفسه» قال: قال الطحاوي: وأهل اللغة يقولون: «أنفسها» بالرفع، يريدون بغير اختيارها، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَعَلَّ مَا نُؤْمِنُ بِهِ نَنْفُسُهُمْ﴾ (ق: ١٦).

(٢) بلفظ: «إن الله تجاوز لي عن أمتي ما وسَّوت به صدورُها ما لم تعمل أو تكلم به»، أخرجه البخاري (٢٣٩١) مرفوعاً من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال رسول الله ﷺ: «إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم يتكلموا أو يعملوا به»، ولفظ الإمام أحمد (٧٤٦٤): «تجاوز لأمتي عما حدثت في أنفسها أو وسَّوت به أنفسها ما لم تعمل به أو تكلم به». والظاهر أن لفظ الشارح رحمه الله مركب من تلك الروايات.

فأما ما كان من شك أو ظن أو وهم في أصل الإيمان بالله تعالى وصفاته
وكلماته ووحيه وخبره والنبوة وسائر قواعد الإيمان فالأولياء وخواص المؤمنين
مطهرون من ذلك من النوعين جميعاً: من أصلها ومن آثارها؛ وإنما يرد شيء من
ذلك في المراتب والخصائص والوعود ومتعلقات علوم الكشف والسلوك وغير
ذلك، كما قال الجنيد رحمه الله: «أدركت سبعين عارفاً كلهم يعبدون الله على ظنٍّ
ووهم، حتى أخي أبا يزيد^(١) لو أدرك صبيّاً من صبياننا لأسلم على يديه».

قال سيدي أبو العباس رحمه الله: قوله «يعبد الله على ظنٍّ ووهم» ليس ذلك في
المعرفة؛ إذ المعرفة تنافي الظنَّ والوهم، وإنما ذلك أنهم ظنُّوا أنَّ من المقامات ما لا
يصحُّ أن يكون فوقه مقامٌ، وليس كذلك، فلو تحققوا لعلموا أن فوق ذلك المقام
مقاماً إلى ما لا نهاية له، وقوله: «لأسلم على يديه» أي: لانتقاد له، والإسلام:
الانقياد، فقد استعمل الشك والوهم في المقامات ومتعلق علوم الكشف لا في
حقيقة الإيمان، فقد يقع للعارف شكٌّ أو ظنٌّ، أو وهمٌ في وعد أو كشف، أو علم
حال أو مقام أو حال يزيد^(٢)، أما في أصول العقائد فلا.

[اشْتَرَاكُنَا مَعَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فِي الْأَلْفَافِ الْإِضَافِيَّةِ، لَا يُلْزَمُ مِنْهُ
مُتَأَثِّلَتَا لَهُمْ فِي حَقَائِقِهَا]

فإن قيل: فقد تبين أن هذا الكلام بوصفه يدل على أن المسئول العصمة من
الشكوك إلى آخره، لا من المعاصي والذنوب؛ فهلاً عدل عن لفظ «العصمة» لأنها
صفة تكون للأنبياء عليهم السلام؟

(١) مولانا أبو يزيد البسطامي طيفور بن سروشان. توفي سنة ٢٦٤، رضي الله عنه ونفعنا به.

(٢) في المطبع: حال مريد.

قيل: هذا سؤال برز عن غير معرفة وتأمل لحقائق الشرع ومعانيه وأصول الدين، وذلك أن الشركة في الألفاظ الإضافية والصفات الظاهرة لا يلزم منها شركة بين المتصفين، لتباين الوصفين حال قيامهما بالمتصفين.

وبيان ذلك: أن الصفة من حيث هي عرية عن المحل حقيقةً متحدةً، [فإذا قامت بمحل تنوعت بحسب حاله؛ فالنور مثلاً حقيقةً متحدةً]^(١) من حيث هو هو،^(٢) فإذا كان في الشمس كان على حسب حالها، وإذا كان في القمر كان على حسب حاله، وإذا كان في السراج كان على حسب حاله، فهذه حقيقة تنوعت باعتبار محالها.

فالأنبياء عليهم الصلاة والسلام أمروا بالصلاة والصيام وأنواع العبادات، وهي من حيث هي حقيقةً متحدة، وعموم العبادات أمروا بمثل ذلك، ولكن أين عبادات الرسل من عبادات الأنبياء؟ وأين عبادات الأنبياء من عبادات الأولياء؟ والأولياء من الصالحين؟ وكذلك إلى آخر مراتب المؤمنين.

ولا جائز أن الحقائق في أنفسها تختلف؛ وإنما تختلف باعتبار حال من قامت به؛ حتى قال ﷺ: «إِنَّ لِلَّهِ عِبَادًا تَسْبِيحُهُ مِنْ أَحَدِهِمْ مِثْلُ جَبَلٍ أَحَدٍ»^(٣)، وكذلك مطالبهم وسؤالهم؛ فيسأل صاحب المقام العلي ومن دونه بلفظ واحد وحقيقة واحدة، ولكن تختلف باختلاف المقامين: الأنبياء عليهم الصلاة والسلام سألوا المغفرة وعموم العباد يسألون المغفرة وشتان ما بين السؤالين، فمعلوم بالقطع أن

(١) ساقط من خ.

(٢) ليست في المخطوط، مثبت من المطبوع.

(٣) لم أفت عليه.

المغفرة التي سألها الأنبياء عليهم الصلاة والسلام غير المغفرة التي يطلبها من سواهم، وليس ذلك الفرق من حيث حقيقة المغفرة؛ إذ المغفرة حقيقة واحدة لا تختلف في نفسها، بل باعتبار محالها.

وقد قال علماء الكلام ما هو أعظم من هذا: بأن العلم القديم والحادث شمله حد واحد، وكذلك الإرادة والقدرة؛ فلا تختلف بالحد شاهداً وغائباً^(١)؛ وإنما تختلف بالوصف الأخص أو بغيره، على الخلاف في ذلك^(٢).

وعلى كل تقدير إن الحقيقة الواحدة إذا قامت بمحلين وهي في أحدهما أقوى وأولى فذلك الالتباس إما بـ «الاشتراك» المحض كمذهب الشيخ أبي الحسن الأشعري رحمته الله في الوجود^(٣)، أو بـ «التشكيك» كمذهب المتأخرين؛ كالنور

(١) يقصد بالشاهد الإنسان، وبالغائب ذات الله جل وعلا.

(٢) قال الشيخ عبد الله الشرقاوي رحمته الله مُعرِّفاً العلم: «العلمُ صفةٌ ينكشف بها ما تتعلق به انكشافاً لا يحتمل النقيض بوجه من الوجوه... وهذا التعريف شامل لمطلق العلم الشامل للقديم والحديث». الفوائد الكبرى، ص: ٥١. ووقفت على مثله في صفة الحياة التي عرفها علماء الكلام بأنها صفة تصحح لمن قامت به وصف الإدراك، وهذا يشمل الحادث والقديم. وقالوا: إذا أردنا التفرقة بينهما نضيف وصف «الأزلية» لكلمة «صفة» فيكون هذا تعريفاً بالجنس القريب. ولكن هذا التعريف رسم لأنه لا يستخدم الفصل وهو جزء الماهية المميز لها عن غيرها، ولكننا نعجز عن العلم بذاتية الله تعالى وحقيقته وهو ما يسمى بالماهية، وإن كان العلماء يحرصون عن استخدام لفظ الماهية عند الحديث عن الله تعالى. لذا نعرف صفة الحياة بالخاصة المميزة لها وهي قولنا: «تصحح لمن قامت به وصف الإدراك»، فنشمل بذلك القديم سبحانه والحادث المخلوق. أما القدرة والإرادة الأزليتان فلم أقف على تعريف لأهل السنة يجمعهما مع القدرة والإرادة الحادثتين، وذلك لأن الإرادة والقدرة الإلهيتين الأزليتين صفتا تأثير في الممكن، والحادث لا تأثير له في الممكن.

(٣) المقصود بالاشتراك هنا الاشتراك اللفظي المحض، بحيث إن مسمى الوجود في الحالين مختلف.

بالنسبة إلى السراج و الشمس^(١)، أو بـ «التواطؤ»^(٢) والتباين بالوصف الأخص
فيمن قال به^(٣).

وبالجملة؛ إذا أطلقت صفة بقيد محلها نُظِرَ إلى محلها فهي تختلف باختلافه؛
فتبين لكل محل على ما يليق به، وذلك ظاهر عقلاً وشرعاً لا خفاء فيه، فإذا جاز
لنا أن نسأل [المغفرة]^(٤) والتوبة والهداية والعلم والإسلام والصلاح والإيمان وغير
ذلك مما سأل مثل جنسه الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولم نَسْتَوِ معهم في مقام
من ذلك ولا صفة، كذلك نسأل العصمة على ما يليق بنا ولا يلزم أن نستوي
معهم فيها؛ فالأنبياء عليهم الصلاة والسلام لهم عصمة تخص مقاماتهم وللأولياء
عصمة تخصهم، وكذلك الصالحون والمؤمنون كلٌّ على حسب حاله.

والفرق بين عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وعصمة غيرهم - وإن
كُنَّا لا نستطيع أن نعلم عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالحقيقة؛ ولكن
على حسب ما يفهم العبد مما يفهم ويعتقد:

أَنَّ عصمتهم من الذنوب كبائرها وصغائرها، قبل النبوة وبعدها على ما هو
الحق الصحيح عند المحققين من العلماء، وعند علماء هذه الطائفة: أنهم

(١) التشكيك هو الاشتراك بين شيئين أو أكثر في معنى كلي مع تفاوته فيها قوة وضعفاً. فالنور معنى
مشترك بين الشمس والسراج، إلا أنه في الشمس أقوى منه في السراج.

(٢) التواطؤ ما استوت أفراده في صدقه عليها، فكلمة إنسان تصدق على جميع آدميين صدقاً
متساوياً.

(٣) والتباين بالوصف الأخص هنا كما أشرنا إليه في الحاشية أعلاه عند تعريف العلم يكون في هذا
المقام بإضافة لفظ الأزلي أو لفظ القديم أو لفظ الواجب، مقابل لفظ الحادث.

(٤) في المخطوط: نسأل الشيخ عن الدين. والمثبت من المطبوع.

معصومون من المعاصي الظاهرة والباطنة، البدنية والنفسية والقلبية، وعن الغفلة والنسيان والشغل بغير الله تعالى، وعن أوصاف النفوس الدنيئة كلها، وعن ميل القلوب لشيء من العالم الأدنى، وعن كل نقص في درجة المقامات كلها، وعن الحجب قليلة وكثيرة، وعن كل جهل خفي أو جلي، وعن فكرة في معرفة، وعن كثير من الأوصاف البشرية، بل وما تلبسوا به من أوصاف البشر فليسوا فيها كغيرهم.

وقد قال سيد الأولين والآخرين ﷺ: «إِنِّي لَسْتُ كَأَحَدِكُمْ، إِنِّي أُنِيتُ عِنْدَ رَبِّي يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي»^(١). وكما قال سيدي أبو الحسن عليه السلام: «إِن قُلْتُ: «بَشَرًا» أَقُولُ لَكَ: «بَشَرٌ لَا كَالْبَشَرِ، كَمَا أَنَّ الْيَاقُوتَ حَجَرٌ لَا كَالْأَحْجَارِ»^(٢).

وبالجملة، ما تعلمه هذه الطائفة من بعض أوصاف النبيين والمرسلين عليهم الصلاة والسلام شهودًا وكشفًا من خصائصهم وأوصافهم وعلى مقاماتهم لا تصل إليه العبارات ولا تنالها الإشارات، ولا تسعه العقول ولا تنتهي إليه النقول، هذا ما وصلوا إليه على حسب علمهم، والأمر أعظم من ذلك؛ لأنه لا يعرف المقام إلا من اطلع عليه، ولكن يصل إليه من معرفته على حسب قسمته وطاقته؛

(١) متفق عليه من حديث الشيخين: البخاري (٦٨١٤) بلفظ: «إِنِّي لَسْتُ مِثْلَكُمْ...»، أيكم مثلي...، ومسلم (١١٠٤)، بلفظ: «إِنكُمْ لَسْتُمْ فِي ذَلِكَ مِثْلِي...»، ويلفظه رواه الإمام أحمد (٧٢٢٩) (ط- الرسالة) قال محققه: «إسناده صحيح على شرط الشيخين».

(٢) ومنه ما أخذه الشيخ محمد أبو المواهب الشافلي منه كما ذكره الإمام الشعراني في الطبقات: «محمد بشر لا كالبشر ولكنه ياقوت بين الحجر». وكنت أحسب أن هذا القول هو لسيدي أبي المواهب حتى وقفت على هذا الموضع فعلمت أنه للإمام الشافلي في الأصل.

كما قال بعض العارفين: «الأعلى يشرف على الأدنى ويُحيط به، والأدنى يشرف على الأعلى ولا يحيط به».

كما أنه لا سبيل إلى أحد من الخلق إلى مقامات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام غيرهم؛ كذلك لا يعرف أوصافهم حق معرفتها من الخلق غيرهم^(١)، كما قال أبو يزيد: «ما أخذ الأولياء مما للأنبياء إلا كزق مملوء عسلاً أخذ الأنبياء ما في بطنه والأولياء ما في ظاهره».

وقال سيدي أبو الحسن رحمته: «لو كُشِفَ عن نور المؤمن العاصي لطبق ما بين السماء والأرض؛ فما ظنك بنور المؤمن المطيع^(٢)». وكان الشيخ رحمته يقول بعد: «فما ظنك بنور العبد الصالح^(٣)؟ ثم بنور الشهيد! ثم بنور الولي! ثم بنور الصديق! ثم بنور القطب! ثم بنور النبي! ثم بنور الرسول^(٤)».

وأيضاً^(٥): عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام واجبة لهم شرعاً.

وقال بعض العلماء: وعقلاً، ومن دونهم ليس كذلك بل جائزة.

وأيضاً: إن عصمة غيرهم تُسأل لثنال، وعصمتهم عليهم الصلاة حاصلة من غير سؤال.

(١) هذا هو الحق والأدب الواجب مع حضرات الرسل خواص الله في خلقه عليهم صلوات الله وسلامه، وقد ورد عن السلف رحمته توقفهم في تفسير ما يتعلق بجناهم الشريف ومنها: أن أحدهم سئل عن حديث: «إِنَّهُ لَيَعَانُ عَلَى قَلْبِي وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ سَبْعِينَ مَرَّةً فِي الْيَوْمِ»، فقال: «عمن يُروى؟ فقال السائل: عن النبي ﷺ»، فقال: «لو كان على قلب غير النبي فُسِّرَتْ لك، وأما قلبه فلا أدري».

اهـ

(٢) أي من الفروق بين عصمة الأنبياء عليه الصلاة والسلام وما جاز أن يُسمَى عصمة لغيرهم.

[الدليل على جواز سؤال العصمة النسبية مطلقاً من الكتاب والسنة والنظر والأثر]

والدليل على جواز سؤال العصمة مطلقاً بعد عِلْم الفرق بما يستحفه كل سائل - وإن كان لا يتضمنها كلام الشيخ (رحمه الله) - بل إنما نفرض مسألة: الكتاب^(١)، والسنة، والنظر، والأثر.

أما الكتاب ففيه أدلة كثيرة:

منها: قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ (آل عمران: ١٠٣)، ووجه الدليل: أنه سبحانه وتعالى أمرنا أن نعتصم، وهو افتعال من «العصمة»؛ كما إذا قيل: «اكتسب» هو أمر بالكسب، و«حبل الله تعالى»: القرآن والإسلام على الخلاف، وذلك أمر بالعصمة في جميع الأحوال، كأنه قال: «انحازوا إلى نور القرآن عن كل ظلمة أو إلى الإسلام عن كل معصية»، كما نقول: «جاء السيل فاعتصمت بالجبل» أي: لم ينلني منه شيء، وما أمرنا به جائر سؤاله؛ فالعصمة يجوز سؤالها.

وتنظم الدليل هكذا^(٢): العصمة مأمور بها، وكل مأمور به يجوز سؤاله؛ فالعصمة يجوز سؤالها.

بيان المقدمة الأولى من القرآن، والثانية: إجماع الأمة على جواز سؤال التوفيق

(١) لفظ «الكتاب» خبر للفظ «الدليل»، ونسق الكلام هكذا: الدليل على جواز طلب العصمة الكتاب والسنة والنظر والأثر.

(٢) هذا قياس منطقي من الشكل الأول وهو ما كان الحد الأوسط فيه محمولاً في المقدمة الصغرى موضوعاً في المقدمة الكبرى. والحد الأوسط في هاتين المقدمتين هو «مأمور به/بها».

لما كُلفَ به العبد، وإن اختلفوا في صفة التوفيق.

ومنها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (آل عمران: ١٠١)، ومادة دليله كالأولى^(١)؛ فإذا كان الحق تعالى جعل مَنْ يتصف بالعصمة مهدياً إلى صراط المستقيم، و«مَنْ» من ألفاظ العموم فكيف لا يجوز أن يتصف بها مَنْ أراد به العناية من سائر عبادِه؟! وهو تعالى لم يخص به أحداً دون أحد، بل جعل ذلك مورداً عاماً لمن سبقت له السعادة، وكيف لا يجوز سؤالها والأمر كذلك؟ لكن يتصف بها، ونسأل عن الشروط المتقدم بيانها^(٢).

ومنها: قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْوُا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ (الحج: ٧٨)؛ وهذه من أنصُ الآيات على جواز سؤال العصمة. فقد قال الواحدي في تفسيره عن ابن عباس ؓ ترجيح القرآن أنه: قال في هذه الآية: «سلوا الله تعالى العصمة»^(٣).

ومنها: قوله تعالى: ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَزَحَهُ﴾ (هود: ٤٣):

(١) أي هو قياس من الشكل الأول كالسابق.

(٢) التي هي أن يكون سؤال العصمة مقيداً لا مطلقاً، وأن يعلم أنها غير واجبة لغير الأنبياء بينها هي واجبة للأنبياء شرعاً وعقلاً، وأن يعلم أن الأنبياء يتلونها نيلاً أصلياً بغير سؤال، بينها قد ينالها الأولياء بالسؤال مع كونها مقيدة في حقهم ببعض الأنواع دون البعض، وكون لفظ العصمة إما مشترك لفظي تختلف حقيقته بين الأنبياء والأولياء، وإما محمول تشكيكاً على الفريقين بحيث يكون في الأنبياء أتم وفي الأولياء أقل، وإما محمول بالتواطؤ على الفريقين أي يتساويان فيه ولكن يختلف الأنبياء بوصف عن خاص عن الأولياء فيه، كأن تكون عصمة الأنبياء واجبة وعصمة الأولياء جائزة.

(٣) ذكره الرازي في «تفسيره» (٣٢/٦٦) عند تفسير الآية الكريمة.

وفي هذه الآية دليل ظاهر على جواز الاتصاف بالعصمة لغير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وفي هذه الآية غريب البيان ولطيف الفصاحة أمر عظيم؛ لأن من الناس من قال: «عاصم» بمعنى «معصوم» كـ «دافق» بمعنى «مدفوق» ونحوه؛ حتى يتمشى الاستثناء.

والذي يظهر غير ذلك، وهو: أن هذا من غريب الفصاحة والإيجاز؛ لأن نفي العاصم لمقابلة قول مَنْ أثبت للجبل عاصمًا لقوله: ﴿يَقْصِيئُ مِنَ الْمَاءِ﴾ (هود: ٤٣)؛ فأثبت عاصمًا وهو الجبل، ومعصومًا وهو الآوي له، ف قيل في جوابه: ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ﴾ (هود: ٤٣) مطلقًا، جبلٌ^(١) ولا غيره، ولا معصوم مطلقًا ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾ (هود: ٤٣) استثناء من العاصم والمعصوم، المتفنين باللفظ الصريح؛ أما العاصم فمن المنطوق، وأما المعصوم فمن المفهوم؛ لأن «عاصمًا» فاعل فعل متعدٍ بنفسه فكأنه قيل: «لا عاصم إلا الله ولا معصوم إلا مَنْ رحمه الله»، كقولك: «لا مقروء اليوم إلا القرآن»، أي: «لا قارئًا يقرأ شيئًا من الكتب إلا القرآن».

وهذا من بديع الإيجاز، هذا إذا كان في ﴿رَحِمَ﴾ ضمير فاعل يعود إلى الله تعالى، وضمير الموصول مفعول محذوف على القاعدة، فكأنه قيل: «لا عاصم اليوم من أمر الله إلا مَنْ رحمه الله تعالى»، فإن كان من مدلولها اسم الله تعالى وعائدها ضمير فاعل فيكون الاستثناء على باب من عاصم، كأنه قيل: «لا عاصم إلا الراحم، وهو الله تعالى»، والمعصوم محذوف.

وعلى كل تقدير فقد أثبت المعصوم؛ ففيه دليل على ثبوت العصمة عمومًا وخصوصًا؛ أما عمومًا: فإن مَنْ رحم فقد عصم؛ لقوله عز وجل من قائل: ﴿إِلَّا

(١) أي لا جبل ولا غيره.

مَنْ رَجَمَ ﴿٤٣﴾، وأما خصوصًا: فلأن ذلك كان في أمر أهل السفينة أنهم كانوا في ذلك الوقت هم الناجون المرحومون، وإليهم توجهت الإشارة بقوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَجَمَ﴾، ولم يكن في السفينة إذ ذاك غير نوح عليه السلام وكان معه فيها - كما قال المفسرون - ثمانون بين رجل وامرأة [وأهله وولده وغيرهم] ^(١)؛ فسُموا كلهم معصومين وهم غير أنبياء؛ بل وكان فيها من الوحش والطير وغيرهما زوجان زوجان كما أخبر الله تعالى، وأطلق لفظ العصمة، وذلك ظاهر لا خفاء فيه.

[الْأَدِلَّةُ مِنَ السُّنَّةِ الشَّرِيفَةِ عَلَى جَوَازِ طَلَبِ الْعِصْمَةِ الْمَقْبُودَةِ:]

وأما السُّنَّةُ؛ ففي الصحيح عنه ﷺ من الدعاء المأثور: «اللَّهُمَّ أَضْلِعْ لِي دِينِي الَّذِي هُوَ عِصْمَةٌ أَمْرِي، وَأَضْلِعْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي فِيهَا مَعَاشِي، وَأَضْلِعْ لِي آخِرَتِي الَّتِي إِلَيْهَا مَعَادِي، وَاجْعَلْ الْحَيَاةَ زِيَادَةً لِي فِي كُلِّ خَيْرٍ، وَاجْعَلْ الْمَوْتَ رَاحَةً لِي مِنْ كُلِّ شَرٍّ» ^(٢)، وهذا ظاهر في بيان جواز سؤال العصمة.

وبيان ذلك: أن تعلم أولاً أن الدين عبارة عن: «جميع ما يتوجه به العبد إلى الله تعالى من فعل مأمور أو ترك محظور؛ بل ومن المباحات أيضًا، وحاله مع الله تعالى فيها وأدبه، وسائر الأفعال الاختيارية، وكذلك ما يرد عليه من الله تعالى مما لا خيرة له فيه - من رخاء أو بلاء أو غنى أو فاقة أو مرض أو صحة - وحال قلبه مع الله تعالى في ذلك كله؛ ليقوم بالعبودية لله تعالى في ذلك كله من شكر للنعماء وصبر للبلوى ورضا بالقدر وتوكل على المولى وغير ذلك».

(١) في المخطوط، ليست في المطبع.

(٢) أخرجه مسلم (٤/٢٠٨٧، رقم ٢٧٢٠)، والديلمي (١/٤٧٤، رقم ١٩٣٤).

فصلاح دينه يشمر له ذلك كله؛ فإذا فعل ذلك وأصلح الله تعالى له دينه فقد عُصِمَ؛ لأن النبي ﷺ وصف الدين المُصْلَح بأنه «عصمة الأمر»، فَمَنْ صَلَحَ دينُهُ فقد عُصِمَ أمره، فالدين الصالح هو الدين العصوم، وَمَنْ سَأَلَ شيئًا موصوفًا فقد سَأَلَ تلك الصفة؛ لأن الصفة جزء الموصوف، وَمَنْ سَأَلَ كل أمر فقد سَأَلَ جزء ذلك الأمر بالضرورة؛ كما تقول: «اللهم ارزقني من المال الذي هو حلال»، فكانت قلتُ: «اللهم ارزقني الحلال».

وترتيب الدليل هكذا- [من الشكل الأول]^(١):- العصمة جزء الدين الصالح، والدين الصالح مسئول، فالعصمة مسئولة^(٢).
بيان المقدمة الأولى ما تقدم، والثانية من الحديث.

فإن قيل: لعل هذا خاص بالنبي ﷺ.

فاعلم أنَّ هذه مسألة مبسطة في «علم أصول الفقه» يطول ذكر فروعها هاهنا.

وحاصل ذلك: أن ما كان من فعله ﷺ وكان من جنس القرب في حقنا - لأنه ﷺ أفعاله كلها قرب - لكن ما يتميز بالنسبة إلينا؛ فالعلماء من الشافعية والمالكية وغيرهم على شرع الاقتداء به فيه إلا ما دلَّ الدليل على تخصيصه ﷺ، لكن اختلفوا هل ذلك على جهة الوجوب أو الندب: فعند مالك رحمه الله وغيرهم للوجوب، وعند الشافعي للندب.

(١) من المطبوع وليست في المخطوط.

(٢) أي نسال من الله تعالى.

والمعلوم من الصحابة مبادرتهم إلى الاقتداء به ﷺ في أقواله وأفعاله؛ لاسيما في الدعوات والعبادات المرجو قبولها ببركة الاقتداء به حتى في جنس المباحات - من صفة أكله وشربه ولباسه ﷺ - لأن الله تعالى أظهره رحمة للعالمين ليقتدوا به؛ لأن السعادة في الدار الآخرة تكون بأسباب - مع توفيق الله تعالى وسبق عنايته - منها تشبه هذا العبد بصفات "العالم الأعلى"، وعمله عملاً يحصل به الفوز هناك، وتلك الصفات لا يطلع عليها عموم الخلق إلا من شاء الله تعالى؛ لحجبهم بظلمات عالم الشهادة، فأطلع الله تعالى أنبياءه المرسلين عليهم الصلاة والسلام على عوالم الغيب، وأظهرهم بين خلقه معلمين لهم بأقوالهم وأفعالهم؛ ليحصل لمن أطاعهم في أقوالهم واقتدى بهم في أفعالهم السعادة والفوز في الدنيا والآخرة، كما قال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظِلَّكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ (آل عمران: ١٧٩) الآية؛ فالأصل إذاً وجوب الاقتداء به إلا ما دلّ الدليل، وما زال العلماء الصالحون يدعون بأدعيته هذا الدعاء وغيره من غير تفصيل.

كيف وقد جاء ما هو أنص في الباب وأظهر، وهو:

قوله ﷺ لن علمه الدعاء: «اللهم إني أسألك من خير ما سألك نبيك محمد ﷺ»؛ فهذا نص على أن ما سأله منه يجوز سؤاله، لكن على الفرق والتفصيل - كما تقدم من حيث - المقام والمنزلة.

(١) ب: صفات.

(٢) جزء من حديث صحيح، أخرجه ابن ماجه (١٢٦٤/٢، رقم ٣٨٤٦) قال البوصيري (١٤١/٤): «هذا إسناد فيه مقال»، أحمد (١٣٣/٦، رقم ٢٥٠٦٣)، وابن حبان (١٥٠/٣، رقم ٨٦٩)، ابن أبي شيبة (٤٤/٦، رقم ٢٩٣٤٥)، وأبو يعلى (٤٤٧٣).

ومن ذلك أيضًا ما رُوِيَ في الترمذي وغيره: عن ابن عباس رضي الله عنه كان يدعو بعد صلاة الفجر بهذا الدعاء: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِكَ تَهْدِي بِهَا قَلْبِي، وَتَجْمَعُ بِهَا أَمْرِي، وَتُلَمُّ بِهَا شَمْلِي، [وَتُصْلِحُ بِهَا دِينِي، وَتَحْفَظُ بِهَا عَائِي]»، وَتَرْفَعُ بِهَا شَاهِدِي، وَتَرْكِي بِهَا عَمَلِي، وَتُرَدُّ بِهَا أَلْفَتِي»، وَتَغْصِنِي بِهَا مِنْ كُلِّ سُوءٍ...»^(١) الحديث، وقد نص العلماء - الغزالي^(٢)

(١) بالأصل: «وتصلح بها غائبي»، والمثبت من متن الحديث الشريف.

(٢) قال الإمام المناوي في «فيض القدير»: بضم الهمزة وكسر ما مصدر بمعنى اسم مفعول أي البقي أو ما لوفي: أي ما كنت ألقه.

(٣) أخرجه الترمذي (٤٨٢/٥)، رقم (٣٤١٩)، والطبراني (١٠/٢٨٣)، رقم (٣٤١٩)، وابن خزيمة (١١١٩)، وابن عساكر (١٧/١٥٧)، ولفظه: «عن ابن عباس قال: بعثني العباس إلى رسول الله ﷺ فاتيته عسيًا، وهو في بيت خالتي ميمونة بنت الحارث فقام رسول الله ﷺ يصلي من الليل فلما صلى ركعتي الفجر قال: اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي...» الحديث. وقد ضعفه بعضهم. وقال العراقي: الحديث بطوله رواه الترمذي وقال: غريب، ولم يذكر في أوله بعث العباس لابنه عبد الله ولا نومه في بيت ميمونة، وهو بهذه الزيادة في الدعاء للطبراني. قال الحافظ الزبيدي: وأورده بطوله صاحب الفوت فقال: رواه ابن ليلي عن داود بن علي عن أبيه عن ابن عباس. اهـ. ثم قال الزبيدي: ويساق المصنف [أي صاحب الإحياء رحمته الله] رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة، والبيهقي في كتاب الدعوات، كلهم من طريق داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده، وداود هذا عم المنصور، ولي المدينة والكوفة للسفاح، حدث عنه الكبار كالثوري والأوزاعي، وثقه ابن حبان وغيره. وقال ابن معين: أرجو أنه لا يكذب إنما يحدث بحديث واحد. كذا روى عثمان بن سعيد عنه، وأورده ابن عدي في الكامل وساق له بضعة عشر حديثًا. ثم قال: عندي لا بأس بروايته عن أبيه عن جده. واحتج به مسلم وخرج له الأربعة.

(٤) حجة الإسلام الإمام أبي حامد الغزالي. سئل الشيخ إسماعيل الحضرمي عن قراءة كتبه من عدمه فقال: «سبحان الله! محمد بن عبد الله ﷺ سيد الأنبياء، ومحمد بن إدريس سيد الفقهاء، ومحمد الغزالي سيد المصنفين». ألف «إحياء علوم الدين»، و«المستصفى» في أصول الفقه، وله في فقه

والسهروردي^(١) وغيرهما - : على استحباب هذا الدعاء لكل أحد، ووجود بركته وحصول نورٍ لمن لازمه، وقد نص فيه على جواز سؤال العصمة، وسبيل الدليل منه وجواز الاقتداء ما تقدم.

ومن ذلك ما ثبت في الصحيح أيضًا من قوله ﷺ: «مَا بَعَثَ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ، وَلَا اسْتَخْلَفَ مِنْ^(٢) خَلِيفَةٍ إِلَّا كَانَ لَهُ بِطَانَتَانِ: بَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْمَعْرُوفِ^(٣)، وَتَحْضُهُ عَلَيْهِ، وَبَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالشَّرِّ، وَتَحْضُهُ عَلَيْهِ، وَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَ اللَّهُ^(٤)» فقد أثبت ﷺ جواز

الشافعية «الوسيط» و«الوجيز»، وله في علم التوحيد «الاقتصاد في الاعتقاد» وغيرها من الكثير النافع، نفعنا الله به ورضي الله. توفي بطرس سنة ٥٠٥، وهو مجدد القرن السادس. بل لو قيل إنه مجدد نصف الألف الثاني ما كان ذلك مبالغة. وكون الألف ونصف الألف لهما اعتبار في الدين مأخوذ من قوله ﷺ فيما أخرجه أبو داود (٤٣٥٢): «عن سعد بن أبي وقاص أن النبي ﷺ قال: «إني لأرجو أن لا تعجز أمتي عند ربها أن يؤخرهم نصف يوم». قيل لسعد: وكم نصف يوم؟ قال: خمسمائة سنة». ومنها قوله ﷺ في الحديث الصحيح الذي رواه الترمذي (٢٥٢٧): «يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام؛ نصف يوم».

(١) بضم السين، شهاب الدين أبو حفص عمر بن محمد بن عمرو بن أخى السيد أبي النجيب عبد القاهر السهروردي، وعنه أخذ التصوف. له تأليف حسنة منها «صوارف المعارف» و«كشف الفضائح اليونانية»، ورشف النصائح الإيانية». توفي سنة ٦٣٢ ببغداد، وصلي عليها بجامع القصر وحمل إلى الوردية فدفن بها رضي الله عنه وأرضاه. «طبقات الأولياء» لابن الملقن: ٢٠١-٢٠٣.

(٢) بالأصل: «ما استخلف»، والمثبت من متن الحديث.

(٣) بالأصل: الخير.

(٤) أخرجه البخاري (٦/ ٢٦٣٢، رقم ٦٧٧٣)، والنسائي (٧/ ١٥٨، رقم ٤٢٠٢)، وابن حبان (١٤/ ٧١، رقم ٦١٩٢)، وأحمد (٣/ ٣٩، رقم ١١٣٦٠)، ومن غريب الحديث: «بطانة»: بطانة الرجل: صاحب سره الذي يُشاورة في أحواله، و«بطانة لا تألوه خبالاً»: لا تُقصر في إفساد حاله.

صفة العصمة الذي هو أكد من سؤاها؛ لأن السؤال مُعرَّض للقبول وعدمه بخلاف الاتصاف بذلك.

وفي هذا الحديث دليل على جواز حصول العصمة الجائزة لغير الأنبياء والمرسلين على ما يليق بهم من الأمور المكلفين هم بتركها، والحديث أيضًا يدل على ذلك في أمر صهيب رضي الله عنه: «لو لم يخف الله لم يعصه»^(١)، وهذا دليل على سلامة صهيب رضي الله عنه من المعصية.

وقد نُقِلَ عن الإمام فخر الدين أنه قال: لا أقول بأن أبا بكر لم يكن معصومًا، وليس في العقل ما يدل على منع ذلك، وقد ثبت في الشرع جواز الوقوع، والتعلل بالمنع لمساواة الأنبياء عليهم السلام؛ فقد تقدم جوابه.

وقوله عليه السلام: «مَا اسْتَخْلَفَ اللَّهُ خَلِيفَةً لَهُ مَفْهُومان: منها أن يكون الخليفة الذي هو الإمام العام، وهو ما يظهر بادي الرأي، والدليل يحصل بذلك.

وَيُنْهَمُ مِنْهُ أَيْضًا: أَنَّهُ كُلُّ خَلِيفَةٍ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ

(١) قال الشوكاني في «الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة» (١٦٥): «قال السيوطي: لم نظفر به في شيء من كتب الحديث. قلت: بل لفظ السيوطي في «الدرر المسترة»: لا أصل له، لكن في الحلية من حديث ابن عمر مرفوعًا: «إِنَّ سَأْلًا شَدِيدَ الْحُبِّ لَوْ لَمْ يَخَفِ اللَّهُ مَا عَصَاهُ». ثم قال الشوكاني: قال ابن حجر: إنه ظفر به لابن قتيبة، لكن بغير سند». اهـ. وقال السخاوي في «المقاصد» (١٢٥٩): «اشتهر في كلام الأصوليين وأصحاب المعاني وأهل العربية من حديث عمر، وذكر البهاء السبكي أنه لم يظفر به في شيء من الكتب»، ونسبه ابن مالك صاحب الألفية وغيره من النحاة إلى عُمَرَ رضي الله عنه، وذكر السيوطي في «تدريب الراوي» (١٧٥ / ٢): «أنه من كلام النحاة ولا أصل له في الحديث النبوي، وأشهر النحاة المتأخرين الذين استدلوا به بعد ابن مالك هو ابن هشام الأنصاري في كتابه «معني اللبيب عن كتب الأعاريب» في حديثه عن «لو» ونسبه إلى عُمَرَ رضي الله عنه.

الْأَرْضِ ﴿﴾ (الأنعام: ١٦٥)، و«خلافت» جمع: «خليفة»، و﴿جَعَلَكُمْ﴾ لجميع بني آدم. والقواعد الحقيقية تدل أيضًا على أن: كل عبد خليفة؛ لتقلده الأمانة، وثبوت اختياره وعمله وجزائه، ونسبة الأشياء إليه، وتحكيمه في المخلوقات، وكذلك علم الكشف بمقتضى ذلك، وقد قال ﷺ: «كُلُّكُمْ رَاعٍ، وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ»^(١)، وكذلك هو مستخلف على عوالم وجوده - من سمع وبصر ويد وغير ذلك - ولهذا يسأله [سبحانه]^(٢) عنها، وتنطق شاهده عليه يوم القيامة.

فإن قيل: فما بطانتنا غير الخليفة العام؟

فيقال: كل سبب جر إلى طاعة مولاه فهو بطانة خير، وكل سبب جر إلى طاعة نفسه وشيطانه وهواه فهو بطانة سوء.

[فَهُمُ الطَّائِفَةُ لِلْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ لَيْسَ خُرُوجًا بِالنَّصِّ عَنْ ظَاهِرِهِ]

ويُفهم منه أيضًا: أن الخليفة هو القلب.

فإن قيل: هذا يخرج الحديث عن ظاهره؟

قيل: ليس كذلك؛ فإن فهم الطائفة للقرآن والسنة إذا لم تنطبق عليه ظاهر الألفاظ اللغوية والمعاني العادية لا يريدون بذلك حمل القرآن والأحاديث على ذلك؛ بل هي فهم يجدونها في قلوبهم عند سماع ذلك؛ مع أنها لا تخرج عن الظواهر مطلقًا؛ بل تُنسب إليها بمعنى ما.

ومن قال لهم إن كل كتاب الله تعالى لا مفهوم له إلا ما وصل إلى عقول

(١) متفق عليه: البخاري (٨٤٨/٢)، رقم (٢٢٧٨)، ومسلم (١٤٥٩/٣)، رقم (١٨٢٩).

(٢) ليست بالمخطوط.

العموم، والله تعالى يقول: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ (الكهف: ١٠٩) وقال تعالى: ﴿وَمَا يَمَسُّكُمْ تَأْوِيلُهُ إِلَّا أَلَّهُ أَنْزِلُهُمْ فِي أَيْلَةٍ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ (آل عمران: ٧) ١٩

فالظواهر تُقَرَّرُ على ظواهرها؛ وفُهوم العلماء والحكماء والأولياء تقع "كل" على حسب نوره وقسمته؛ مع أن ما يرد من الفهوم ليس مخالفاً لقواعد الإيمان ولا مصادماً لصرائح العقائد، وإنما هو [مدد] "من جنس أصول القرآن والسنة ومزيد من بحر نوره؛ كمن يأخذ من بحر واسع لا آخر له قطرة، وآخر يأخذ ملء إناء، وآخر نهراً، وآخر يستنبط منه بحراً؛ فهو جنس واحد ولكن ثَمَّ مُقَلِّ ومُكَثِّر، وواصل ومقصر.

أفترى فُهِمَ أَبِي بَكْرٍ ﷺ كَفُهِمَ غَيْرِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ، ولا فهم الصحابة كغيرهم؛ كل على حسب مقامه.

وكيف وعلى ﷺ يقول: «لَوْ شِئْتُ لَأَوْقَرْتُ مِنْ تَفْسِيرِ «سُورَةِ الْفَاتِحَةِ» حَمْلَ كَذَا كَذَا بَعِيرٌ»^(١).

[الْقَوْلُ بِتَخْجِيرِ الْفُهِمِ الْمَوَافِقِ لِأُصُولِ الْإِيمَانِ وَالْعَقَائِدِ الْغَاءِ لِبَلَاغَةِ النَّصِّ الشَّرْعِيِّ وَفَصَاحَتِهِ]

وقال الشيخ ﷺ: «كلام المحيط لا يُحَاطُ بِهِ؛ فإن كان لا معنى للقرآن كله

(١) أ: نسع، ب: تتبع. وما أثبتناه فاجتهاداً.

(٢) سقط من ب.

(٣) لم أقف عليه.

إلا ما تدل عليه الألفاظ اللغوية المعهودة فتلك مشتركٌ معرفتها بين الفصحاء فمن أين وقع هذا التفاوت العظيم في الفهم إلا بما يعطي الله تعالى القلوب من أنواره ومعرفة خفايا أسرارها؟ ولهذا قال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبْتَثُّ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ (العنكبوت: ٤٩)؛ فَأَعْلَمَكَ أَنَّ سِرَّهُ وحقيقته كائنة في الصدور، كُلٌّ على حسب وسع صدره ووسع نوره.

ولنقبض العنان عن^(١) بسط هذا الشأن؛ فإنه بحر من العلم عظيم، وسرٌّ عند أهله مصون كريم.

وكذلك قوله ﷺ: «أُوتِيَتْ جَوَامِعُ الْكَلِمِ، وَاخْتَصِرَ لِي الْكَلَامُ اخْتِصَارًا»^(٢) لابد من خصوصية له ﷺ ترتقي على كلام الفصحاء، ويزيد على بلاغة البلغاء ويُحَسِّنُ قليل الكلام بها حشواً، وتطوى في ظواهر الألفاظ حتى تصل إلى أهلها طياً، وقد نص ﷺ على ذلك بقوله: «رُبُّ مُبَلِّغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ»^(٣)، وَرُبُّ حَامِلٍ

(١) ب: على.

(٢) أخرجه العقيلي (٢/ ٢١، رقم ٤٣٧)، والضياء (١/ ٢١٥، رقم ١١٥). قال الهيثمي (١/ ١٨٢): «رواه أبو يعلى وفيه عبد الرحمن بن إسحاق الواسطي ضعفه أحمد وجماعة»، وقال السخاوي في «المقاصد الحسنة» (٢٦٦): «رواه العسكري في الأمثال، من طريق سليمان بن عبد الله التوفلي، عن جعفر بن محمد عن أبيه، أن النبي ﷺ قال: وذكره، وهو مرسل في سنده من لم أعرفه، وللدليمي بلا سند عن ابن عباس مرفوعاً مثله، بلفظ: «أعطيت»، والحديث بدل «الكلم»، وعند البيهقي في الشعب من طريق عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة، أن عمر مراً برجل يقرأ كتاباً من التوراة، فذكر الحديث». اهـ. ورواه الشيخان - البخاري (٦٨٤٥)، ومسلم (٥٢٣) - لكن بلفظ: «بعثت بجوامع الكلم»، ومن غير جملة: «واختصر لي اختصاراً».

(٣) أخرجه الإمام البخاري (٥٢٣٠)، والنسائي (٤٠٩٣)، وابن حبان (١/ ٢٧١، رقم ٦٨) وغيرهم.

فَقُو، إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ^(١).

إذا علمت ذلك فاعلم أن قوله: (خَلِيقَةً) لفظ يصلح لكل محل حصل فيه معنى من الخلافة عملاً بأصل الاشتقاق، ومن لاحظ أسرار لسان العرب وجد فيه من غريب الاشتقاق الكثير^(٢) ما يُقضي منه العجب؛ من ملاحظة قلب الألفاظ وإبدالها بحسب مراعاة المعاني وتغييرها.

والقلب له معنى من الخلافة بل أصل الخلافة له؛ لأنه مدبر الهيكل الظاهر والحاكم عليه بتدبير الله تعالى، والهيكل حاكم على ظواهر العالم، فهو^(٣) حاكم على الحاكم فهو أولى باسم الخلافة.

وقد قال ﷺ: «أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ»^(٤).

ويفهم أيضاً من البطانتين: دائرة يمينه، ودائرة شماله: داعي الشيطان والنفس والهوى، والقلب بينهما؛ هذه تشير إليه وهذه تشير إليه، وهو بأصل طبعه قابل للإلقائهما^(٥) حتى يحكم الله تعالى له أو عليه، فيميل إلى إحدى الدائرتين، إما إلى دائرة اليمين بتوفيقه وفضله، وإما إلى دائرة الشمال بخذلانه وعدله.

(١) جزء من حديث صحيح، أخرجه أبو داود (٣/ ٣٢٢، رقم ٣٦٦٠)، وابن ماجه (١/ ٨٤)، رقم ٢٣٠، والطبراني (٥/ ١٥٤، رقم ٤٩٢٥)، وأحمد (٤/ ٨٠، رقم ١٦٧٨٤)، والدارمي (١/ ٨٦، رقم ٢٢٨)، وغيرهم.

(٢) بالأصول: الكبير، وما أثبتناه أنسب للسياق.

(٣) الضمير يعود على القلب.

(٤) أخرجه الشيخان: البخاري (١/ ٢٨، رقم ٥٢)، ومسلم (٣/ ١٢١٩، رقم ١٥٩٩).

(٥) بالمخطوط: لالتنائهما.

فافهم هنا قوله ﷺ: «وَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَ اللَّهُ»، أي: لا حيلة للعبد بينهما؛ لأنه لا يعلم أيهما يقبل منه، حتى يعصمه الله تعالى بفضله فيمده ببيان الشرع ومدد النور الباطن حتى تقبل من دائرة يمينه وتعرض عن دائرة شماله. بُتِّتَ الله قلوبنا بتوفيقه وتسديده، وأمدنا من لطفه وتأيدده. وقد ثبت بهذا الحديث جواز اتصاف العبد بالعصمة؛ فلا جرم جاز له سؤالها من باب أولى.

ومنها: قوله ﷺ: «يَحْسِبُ امْرِئٌ مِنَ الشُّرَّ أَنْ يُشَارَ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ فِي دِينِهِ أَوْ دُنْيَاهُ، إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ»، رواه الترمذي^(١)، وسبيله في الدليل والبيان سبيل ما تقدم، وهذا أنص وأعم بظاهره.

وأدلة الكتاب والسنة في ذلك كثيرة، وفي هذا مقنع.

ولقد ذُكرني بعض الطلبة من أهل المغرب: أن بعض علماء المغرب استنبط من الكتاب والسنة نيفاً وعشرين^(٢) موضعاً فيه دلالة على جواز سؤال العصمة.

وأما ما يدل من جهة النظر: فاعلم أن الله تعالى كُلَّفَ الخلق أجمعين بطاعته ونهاهم عن كل معصية، قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ (آل عمران: ١٠٢) جاء في التفسير مرفوعاً: «[أَنْ يُطَاعَ] فَلَا يَعْصِي وَأَنْ يُذَكَّرَ فَلَا

(١) أخرجه الترمذي من حديث سيدنا أنس ؓ (٢٤٥٣)، بلفظ «في دين أو دنياه»، ورواه من طريقه أيضاً البيهقي في شعب الإيمان (٦٩٧٧)، ومن حديث سيدنا أبي هريرة ؓ رواه الطبراني في الأوسط (٦٨٩٠) قال الهيثمي (٢٩٦/١٠): «فيه عبد العزيز بن حصين، وهو ضعيف»، والبيهقي في شعب الإيمان (٦٩٧٨) وإسحاق بن راهويه (٣٧٨)، ومن حديث الحسن مرسلاً ذكره الحكيم (٣٩٩/١)، وأخرجه ابن المبارك في الزهد (٤٥).

(٢) في المخطوط: (نيف عشر) ولا يقال نيف إلا بعد عقد، فقد يكون المراد بما في المخطوط: (عشرة ونيف) وهذا يصح، أما المثبت فهو من المطبوع.

يُنْسَى، وَأَنْ يُشْكِرَ فَلَا يُكْفِرُ^(١). وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ (آل عمران: ٣٠) الآية، وقال تعالى: ﴿وَفَضَحُ الْعَوَازِينَ الْفَسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ (الأنبياء: ٤٧)، وقال تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ (الزلزلة: ٨، ٧).

وفي ذلك أعظم دليل أن الله تعالى كلّفنا أن نخرج عن كل ذنب نهى عنه وأن نفعل كل طاعة أمرنا بها، والكتاب والسنة مشحونان بذلك وذلك معنى العصمة وهو أن الله تعالى أمرنا بالعصمة عن ترك أوامره، وبالعصمة من فعل نواهيه، وذلك ظاهر لا خفاء فيه.

وإذا كان كلّفنا بذلك فكيف لا يجوز أن نسأله التوفيق لما به أمرنا، والعصمة عمّا نهانا عنه؟! وهل^(٢) يفعل ذلك أو يقدر عليه سواه؟! وهل يسأل العبد غير مولاه؟! أفترى إذا لم يعطه مولاه الإعانة على ذلك من يعطيه، وإذا حرّمه ذلك من يوفقه له ويكفيه؟! من ذا الذي يمنع العبد أن يسأل سيده أن يوفقه لما يكلفه وينصره ويعضده وهو تعالى يقول: ﴿وَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ (النساء: ٣٢) والنبي ﷺ يقول: «إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ»^(٣).

(١) انظر ما ورد في تفسير الآية الكريمة في تفسير القرطبي، وتفسير الثعالبي، وصفوة التفسير للصابوني، وغيرهم.

(٢) بالمخطوط: هو.

(٣) صحيح، أخرجه الترمذي (٤/٦٦٧، رقم ٢٥١٦) وقال: «حسن صحيح»، وأحمد (١/٢٩٣،

كما قيل:

وَمَا لِي لَا أَدْعُو وَأَسْأَلُ ضَارِعًا إلهي تَوْفِيقًا وَقَضْلًا وَنَائِلًا
وَمَنْ ذَا الَّذِي يَقْضِي وَيَفْعَلُ غَيْرُهُ وَيُعْطِي جَزِيلَ الْفَضْلِ مَنْ جَاءَ سَائِلًا
ولا مستول إلا هو، ولا مطلوب إلا منه.

ونظم الدليل هكذا: العصمة مكلف بها، وكل مكلف به يجوز سؤاله؛
فالعصمة يجوز سؤالها.

[الآثار الواردة عن السلف في سؤال العصمة]

وأما الآثار:

فقد جاء عن جماعة من السلف من الصحابة والتابعين والأئمة والعلماء
والصالحين سؤال ذلك، ومن جاء عنهم الصحابي الجليل أبو عبد الرحمن عبد الله
ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وعن عثمان رضي الله عنه، وعن الإمام الولي عمر بن عبد العزيز
رضي الله عنه، وعن التابعي الجليل مطرف بن عبد الله رضي الله عنه، وعن التابعي الجليل ابن
المنكدر رضي الله عنه، وعن الإمام الجليل القدوة أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي

رقم ٢٦٦٩)، والحاكم (٣/ ٦٢٣ رقم ٦٣٠٢) وقال: ع قال من حديث عبد الملك بن عمير عن ابن
عباس رضي الله عنه، والضياء (١٠/ ٢٥، رقم ١٥)، وأبو يعلى (٤/ ٤٣٠، رقم ٢٥٥٦).

(١) سيدنا أبو عبد الله مطرف بن عبد الله بن الشخير، كان فقيهاً، وكان لوالده عبد الله صحبة، وكان
مطرف من أعبد الناس وأنسكهم، فذكروا أنه وقع بينه وبين رجل منازعة، فرفع يديه، وكان ذلك في
مسجد البصرة، وقال: اللهم إني أسألك ألا تقوم من مجلسه حتى تكفيني إياه، فلم يفرغ مطرف من
كلامه حتى صرع الرجل فمات، وأخذ سيدنا مطرف وقدموه إلى القاضي، فقال القاضي: لم يقتله،
وإنما دعا عليه فأجاب الله دعوته، فكان بعد ذلك تُتَقَى دعوته، مات في سنة سبع وثمانين للهجرة.
وفوات الوفيات: ٢١١/٥.

ﷺ^(١)، وعن السيد الجليل إبراهيم بن أدهم ﷺ^(٢)، وعن السيد الجليل سهل بن عبد الله التستري ﷺ^(٣)، وعن الإمام سيف المناظرين القاضي أبو بكر بن الطيب ﷺ^(٤)، وعن الإمام الجليل أبي حامد الغزالي ﷺ^(٥)، وعن القاضي الجليل أبي الفضل عياض ﷺ^(٦)، وعن الفقيه الجليل أبي محمد بن عطية ﷺ^(٧)، وعن الإمام الكبير

(١) إمام المذهب وناصر السنة ﷺ^(٨)، ولد سنة ١٥٠ وتوفي سنة ٢٠٤.

(٢) سيدي أبو محمد سهل بن عبد الله التستري الصوفي الكبير ﷺ^(٩)، ونفعنا به. توفي سنة ٢٨٣.

(٣) القاضي أبو بكر الباقلافي محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر أبو بكر البصري ثم البغدادي الملقب بشيخ السنة ولسان الأمة. تتلمذ على يديه القاضي عبد الوهاب البغدادي وغيره وله تأليف جلية منها «التقريب» و«الإرشاد» في أصول الفقه و«أمالي إجماع أهل المدينة» وكتاب «التمهيد» وكتاب «إعجاز القرآن» و«الإنصاف»، وغير ذلك. قال القاضي عياض: كان حصناً من حصون المسلمين وما سر أهل البدعة بشيء مثل سرورهم بموته. وله التصانيف الكثيرة المنتشرة في الرد على المخالفين من الرافضة والمعتزلة والجهمية والخوارج وغيرهم. توفي سنة ٤٠٣. «جمهرة تراجم فقهاء المالكية: ٣/ ١٠٩٧».

(٤) أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي. أخذ بقرطبة عن أبي عبد الله محمد بن علي بن حدين وأبي الحسين بن سراج وغيرهما. وأخذ بالشرق عن القاضي أبي علي الصدي وغيره. وعني بلقاء الشيوخ والأخذ عنهم، وأخذ عن أبي عبد الله المازري. وأجاز له الشيخ أبو بكر الطرطوشي. وله التصانيف المفيدة البديعة منها: «إكمال المعلم في شرح صحيح مسلم» و«الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ﷺ^(١٠)، أبدع فيه كل الإبداع ولم ينازعه أحد في الانفراد به ولا أنكروا مزية سبق إليه، وطارت نسخه شرقاً وغرباً، وكتاب «مشارك الأنوار في تفسير غريب حديث الموطأ والبخاري ومسلم»، و«الإعلام بحدود قواعد الإسلام»، و«الإلماع في ضبط الرواية وتقيد السماع»، وغير ذلك. كان مولده بسبنة في شعبان ٤٩٦ وتوفي بمراكش سنة ٥٤٤. وقيل إنه مات مسموماً؛ سمه يهودي. ودفن بباب إيلان داخل المدينة. انتهى بتصرف واختصار من «الدبيح المذهب» لابن فرحون.

(٥) أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن ابن تمام بن عطية المحاربي، عالم مجاهد وفقيه جليل، عارف بالحديث والتفسير والأحكام. لغوي وأديب. ولد بقرطبة بالأندلس مع بداية عهد دولة

أبي سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي^(١)، وعن الأستاذ أبي القاسم
القشيري^(٢)، وعن الشيخ شهاب الدين السهروردي^(٣)، وعن الإمام
محمد مكي^(٤).....

المرابطين. هاجرت أسرته من المشرق، ونهيات له أسياح طلب العلم، فتتلمذ على كبار علماء
الأندلس. وجمع بين العلم والعمل إذ كان كثير الخروج للجهاد، وتولى القضاء في أواخر حكم
المرابطين. ترك ابن عطية كتابين فقط، أحدهما فهرست في ترجمة شيوخه، وقد ترجم فيه لنفسه.
وكتاب المحرر الوجيز في التفسير. توفي ابن عطية في لوزقة من بلاد الأندلس. توفي سنة ٥٤٦ هـ.

(١) حمد بن محمد بن إبراهيم بن خطاب، الإمام أبو سليمان الخطابي البستي. ويقال: إنه من سلالة
زيد بن الخطاب أخي سيدنا عمر رضي الله عنه، ولم يثبت. كان إماماً في الفقه والحديث واللغة. أخذ الفقه عن
أبي بكر القفال الشاشي وأبي علي بن أبي هريرة. وسمع الحديث من أبي سعيد بن الأعرابي بمكة
واسماعيل الصفار ببغداد وأبي العباس الأصم بنيسابور وطبقتهم. روى عنه أبو حامد الإسفرايني
والحاكم وعبد الغافر بن محمد الفارسي وغيرهم.

وذكره ابن السمعاني في كتاب «القواطع» في أصول الفقه عند الكلام على العلة والسبب والشرط
وقال: «قد كان من العلم بمكان عظيم وهو إمام من أئمة السنة صالح للاقتداء به والإصدار عنه».
انتهى، ومن تصانيفه «معالم السنن» وهو شرح سنن أبي داود، وله «غريب الحديث» و«شرح الأسماء
الحسنى» و«كتاب العزلة» و«كتاب الغنية عن الكلام وأمله» وغير ذلك. توفي ببست سنة ٣٨٨ هـ.
بتصرف من «طبقات الشافعية» للسبكي: ٢/ ٢٨٢.

(٢) الإمام العارف بالله عبد الكريم بن هوازن القشيري، أخذ التصوف عن أبي علي الدقاق. وألف
الرسالة المشهورة الموسومة بالقشيرية، وله غيرها تفسيره الموسوم «لطائف الإشارات» و«نحو
القلوب الكبير» و«نحو القلوب الصغير» وغير ذلك. توفي سنة ٤٦٥ هـ. «طبقات الأولياء» لابن
الملقن: ١٩٨-٢٠١.

(٣) مكي بن أبي طالب حموش بن محمد بن مختار الأندلسي القيسي، أبو محمد: مقرر، عالم بالتفسير
والعربية. من أهل القيروان. ولد فيها، وطاف في بعض بلاد المشرق، وعاد إلى بلده، وأقرأ بها. ثم
سكن قرطبة سنة ٣٩٣ وخطب وأقرأ بجامعة وتوفي فيها. له كتب كثيرة، منها «مشكل إعراب
القرآن» و«الكشف عن وجوه القراءات وعللها» وهو شرح «التبصرة»، و«الهداية إلى بلوغ النهاية»

وعن الإمام أبي بكر الطرطوشي رحمته الله، وعن ابن نباتة الخطيب رحمته الله، وعن
الفقيه الإمام ناصر الدين بن المنير رحمته الله.

فانظر هؤلاء السادة رحمك الله من سلف وخلف واتفاقهم على ذلك.

في معاني القرآن وتفسيره، و«التبصرة في القراءات السبع» و«المتقى» في الأخبار، أربعة أجزاء. وله
غير ذلك. «الأعلام» بتصرف: ٧/ ٢٨٦.

(١) أبو بكر محمد بن الوليد القرشي الفهري المعروف بابن رندة الطرطوشي الإسكندري، إمام فقيه
حافظ عالم. صاحب أبا الوليد الباجي ورحل إلى المشرق ودخل بغداد وسمع من أبي بكر الشاشي
وغيره. وعنه أخذ محمد بن مسلم المازري والقاضي عياض بالإجازة. له تأليف منها: «سراج الملوك»
وهو أشهرها، ومختصر تفسير الثعالبي وكتاب كبير في مسائل الخلاف ورسالة في تحريم جبن الروم
وكتاب في البدع وشرح على رسالة ابن أبي زيد وغير ذلك. توفي سنة ٥٢٠ بالإسكندرية. قال ابن
مخلوف: وقبره بها معروف منبرك مستجاب الدعاء عنده. بتصرف من «شجرة النور الزكية»:
١/ ١٨٣-٤، ترجمة رقم ٣٩٧.

(٢) عبد الرحيم بن محمد بن إسماعيل ابن نباتة الفارقي، أبو يحيى: صاحب الخطب المنبرية. كان
مقدما في علوم الأدب، وأجمعوا على أن خطبه لم يعمل مثلها في موضوعها. ولد في ميفارقين (بديار
بكر) ونسبته إليها، وسكن حلب فكان خطيبها. واجتمع بالمتنبي في خدمة سيف الدولة الحمداني.
وكان سيف الدولة كثير الغزوات، فأكثر ابن نباتة من خطب الجهاد والحث عليه. وكان تقيا صالحا.
توفي بحلب سنة ٣٧٤ هجرية. والشاعر جمال الدين بن نباتة من ذريته. انظر الأعلام: ٣/ ٣٤٧.

(٣) قاضي القضاة ناصر الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن منصور بن أبي القاسم الجذامي
السكندري الأبياري المعروف بابن المنير، الفقيه المحدث المفسر الخطيب المتبحر في الكثير من العلوم.
من مؤلفاته: «البحر الكبير في نخب التفسير» و«الاتصاف من الكشاف» و«المقتنى في آيات
الأسرى»، وغير ذلك. كان العز بن عبد السلام يقول: «مصر تفتخر برجلين في طرفيها: ابن المنير
بالإسكندرية وابن دقيق العيد بقوص». ولد سنة ٦٢٠ هجرية وتوفي في سنة ٥٨٣. «شجرة النور
الزكية: ١/ ٢٩٦)، ترجمة رقم: ٦٥٩، بتصرف.

أما صنيع الفاظهم في ذلك، وتحالُّ النقل عنهم:

فقد ذُكِرَ عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أنه كان يدعو على الصفا يقول: «اللهم اعصمنا بدينك وطواعيتك وطواعية رسولك ﷺ»^(١).

وعن عثمان رضي الله عنه أنه قال - حين بلغه عن الزبير ما بلغه حين كان محصوراً -: «الحمد لله الذي عصم أخِي»^(٢).

وعن عمر بن عبد العزيز أنه قال - حيث عاتبه مسلمة في ولده -: «إني لم أمنعهم شيئاً هو لهم، وما كنتُ بالذي أَقَرُّ نفسي عند الله لغناهم؛ إن يكونوا أتقياء فسيجعل الله لهم مخرجاً، وإن يكونوا منكبين على الدنيا والمعاصي فما كنت بالذي أقويهم على ذلك»، ثم نظر إليهم وهم بضعة عشر ذكراً، فقال: «بنفسي الفتية الذين تركتهم عالة، أي بَنَيْتُ إني مثَلْتُ نفسي بين أن تستغنوا ويدخل أبوكم النار، أو تفتقروا ويدخل أبوكم الجنة، فكان أن تفتقروا أحب إليَّ من أن تستغنوا ويدخل النار، قوموا عصمكم الله»^(٣).

وعن التابعي الجليل مطرف بن عبد الله^(٤) أنه قال: «نظرتُ في هذا الأمر»^(٥) من أين هو؟ فإذا هو من عند الله سبحانه، ثم نظرتُ ما مِلاكُهُ؟ فإذا هو الدعاء، ثم

(١) أخرجه البيهقي في سننه الكبرى (٩١٢٩).

(٢) أخرجه الإمام أحمد في «فضائل الصحابة» (٨٣٦)، وابنه عبد الله في «فضائل عثمان بن عفان» (١٢٨).

(٣) ذكره الحافظ ابن كثير في «البداية والنهاية» (٩/ ٢٣٥) مختصراً، لكنه يحوي محل الشاهد. وفي مختصر تاريخ دمشق (٦/ ٨٥).

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) أي: الصلاح والولاية.

نظرتُ في ابن آدم فإذا هو ملقَى بين ربه وبين الشيطان؛ فإذا أراد به خيراً جذبته^(١) إليه بعصمته، وإلا خُلِّيَ بينه وبين الشيطان^(٢).

وذكر الأستاذ أبو القاسم القشيري رحمته الله في «شرح الأسماء الحسنى» له عن التابعي الجليل ابن المنكدر رحمته الله قال: «قلتُ في الطواف: اللهم اعصمني» وأقسمت على الله طويلاً؛ فرأيتُ في المنام كأن قائلاً [يقول لي]^(٣): «أنت الذي قلتُ: اللهم اعصمني»؟ قلتُ: نعم. فقال: إنه لا يقبل. فقلتُ: لم؟ قال: يريد أن يُعصى حتى يَغفر^(٤).

وقد جاء عن الإمام الجليل أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رحمته الله في «رسالته» أنه سأل الله العصمة والتوفيق، وناهيك بهذا الإمام الجامع بين النظر والأثر قدوةً، وقد نصَّ على ذلك في دعائه، ولو لم يكن إلا هذا لكان فيه كفاية ومقنع.

وكذلك جاء عن الإمام الجليل إبراهيم بن أدهم الكبير المقدار، صاحب المقامات والأنوار، أنه قال: «طفْتُ ذات ليلة بالبيت الحرام وكانت ليلة ممطرة شديدة الظلمة، وقد خلا الطواف، وطابت نفسي، فوقفتُ عند الملتزم وقلت: اللهم اعصمني حتى لا أعصيك»؛ فهتف بي هاتف وقال: «يا إبراهيم، أنتَ تسألني أعصمك، وكلُّ عبادي يسألني العصمة؛ فإذا عصمتهم فعلى مَنْ أنفضل، ولمن أغفر^(٥)».

(١) بالمخطوط: جبدته، وهو تصحيف.

(٢) ليست بالمخطوط.

(٣) انظر: «قوت القلوب في معاملة المحبوب» دار الكتب العلمية ط ٢ (٢-١٠٢)، «مفتاح دار

وذكر أبو طالب المكي في «كتاب القوت» له عن الإمام الرباني سهل بن عبد الله التستري رحمه الله أنه كان يقول: «العبد لابد له من مولاه على كل حال، وأحسن أحواله أن يرجع إليه في كل شيء؛ إذا عصى يقول: يا رب استر عليّ، فإذا فرغ من المعصية قال: يا رب تب عليّ، فإذا تاب يقول: يا رب ارزقني العصمة، فإذا عمل قال: يا رب تقبل مني»^(١).

وقال الإمام الجليل سيف المناظرين القاضي أبو بكر بن الطيب رحمه الله في «الرد على الباطنية» له: «نسأل الله العصمة عما ابتلاهم».

وقال الإمام الجليل أبو حامد الغزالي رحمه الله في «منهاج العابدين» له: «عصمك الله وإيانا بالحذر من هذه النفس الأمارة بالسوء».

وقال القاضي الجليل أبو الفضل عياض رحمه الله، وقال الفقيه الجليل أبو محمد ابن عطية رحمه الله في تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (البقرة: ٢٢): «وهذه الآية تعطي أن الله تعالى أغنى الناس بنعمه هذه عن كل مخلوق؛ فمن أحوج نفسه إلى بشر مثله بسبب الحرص والأمل والرغبة في زخرف الدنيا فقد أخذ بطرق من جعل لله ندًّا؛ عصمنا الله تعالى بفضله، وقصر بآمالنا عليه آمين».

وقال الإمام الكبير أبو سليمان الخطابي رحمه الله (في باب الرؤية من «شرح

السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة» لمحمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية، دار الكتب العلمية (١/٢٨٧).

(١) «إحياء علوم الدين»: ٤/١٥٢.

(٢) تقدمت ترجمته.

السنن) له: «وَأَسْأَلُ اللَّهَ الْعِصْمَةَ مِنَ الضَّلَالِ، وَالْقَوْلَ بِهَا لَا يَجُوزُ مِنَ الْفَسَادِ وَالْمَحَالِ».

وقال الأستاذ أبو القاسم القشيري رحمه الله في «رسالته»: «أستعين بالله سبحانه فيما أذكره، وأستكفيه وأستعصمه من الخطأ فيه».

وقال الشيخ العارف شهاب الدين السهروردي رحمه الله في «عوارف المعارف» له، في الباب التاسع والأربعين في استقبال النهار والأدب فيه والعمل: «نسألك تمام النعمة بتمام التوبة، وداوم العافية بدوام العصمة، وأداء الشكر بحسن العبادة».

وقال في موضع آخر: «اللهم صل على محمد، وارزقنا^(١) العون على الطاعة والعصمة [من المعصية]^(٢)، وإفراغ الصبر في الخدمة، وإيزاع الشكر على النعمة».

وقال الإمام العالم أبو محمد مكي رحمه الله في كتاب «التبصرة في القراءات» له: «وأنا أسأل الله تعالى العصمة».

وقال الفقيه الإمام أبو بكر الطرطوشي رحمه الله في كتاب «الأدعية» له: «وقال لي رجل من أهل العلم: رأيتُ في المنام رجلاً ممن كان يخدم أمور المكس^(٣)، وإذا رجل موكل به يده في مهراس - أو قال في هاون - دقاً عظيماً؛ حتى اختلط لحمه وعظمه وجلده؛ حتى صار كأنه كبيبة صغيرة مثل الزبد أو الملح...»، ثم قال الإمام بعد ذكر هذه الحكاية: «نسأل الله تعالى العصمة والكفاية».

(١) بالمخطوط: وارزقه، وهو تصحيف.

(٢) ليس بالأصل مثبت من «قوت القلوب».

(٣) المكس: الضريبة يأخذها المكاس ممن يدخل البلد من التجار. (المعجم الوسيط / باب الميم).

وقال ابن نُباتة في حُطية يذكر فيها الجهاد: «عصمنا الله وإياكم بتقواه، ووفقنا وإياكم لما يحبه ويرضاه، وجمع الكلمة على اتباع هداه، وأصلح منا ومنكم ما لا يقدر على إصلاحه أحد سواه».

وقال الشيخ محيي الدين النووي رحمته الله في كتاب «الأربعين» له: «وعلى الله اعتماداي، وإليه تفويضي واستنادي؛ فله الحمد والمنة، وبه التوفيق والعصمة».

وقال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد القشيري رحمته الله في آخر عقيدته: «ومن الله التوفيق والعصمة لا رب سواه».

وقال الفقيه الإمام ناصر الدين بن المنير رحمته الله في «تحرير التنزيه» له: «والأصل أن نسأل الله تعالى العصمة من الفتنة، والسلامة من المحنة، والفوز بالنعمة والمنة».

فهذه -رحمك الله- أدلة من الكتاب والسنة، والنظر، وأقوال الصحابة والتابعين، والعلماء الصالحين، في بيان جواز سؤال العصمة - إذ فرض جواز سؤالها - مع ما تقدم من أن كلام الشيخ رحمته الله لا يتضمنها؛ ففي هذا البيان كفاية لمن أراد الله تعالى به التوفيق والهداية.

وإياك بعد ذلك أن تعرّج عن ذلك إلى قول أحد من الناس، فلا يبان بعد كتاب الله تعالى، ولا حجة بعد سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا قدوة إلا بالعلماء المشهورين الذين جعلهم الله تعالى حجة ظاهرة على الخلق أجمعين، سلّم الله تعالى قلوبنا من الزيغ والزلل، وهدانا بفضله ومنّه إلى أوضح الشرائع والسبل، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

قوله: (مِنْ مُطَالَعَةِ الْغُيُوبِ):

اعلم أن القلب له مطالعة عالم الغيب كما للحواس مطالعة عالم الشهادة؛ ولهذا كُلَّفْنَا الله تعالى الإيمان بالغيب وبها وعدنا وأوعدنا؛ فما كُلَّفْنَا حتى وهبنا ما به نعلم ذلك، و﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (البقرة: ٢٨٦)، ومطالعة الغيب المأمور بالإيمان [به]^(١) على حسب منزلة القلب المطالع لذلك؛ فقلب يكون له ذلك جليًّا، وقلب يكون له خفيًّا، وتارة يكون نظرًا، وتارة يكون خبرًا، ومراتب القلوب في ذلك لا تنحصر.

[الاشتغال بالحسِّ ولاسيما المحظور منه شرعًا يُضعِفُ الإيمان]

وجعل الله تعالى شهود عالم الشهادة مانعًا من شهود^(٢) عالم الغيب لأنه ضده؛ لكن إذا وُقِّقَ^(٣) العبدُ نَظَرَ في خلال ذلك لمحاتٍ من النظر إلى عالم الغيب فيؤمن به؛ ولهذا كان النائم يبدو له شيء من المغيبات لركود عالم حسه؛ فكثرة الاشتغال بعالم الحس والميل إليه لاسيما للمحظور منه شرعًا يُخْذِثُ في القلب شكوكًا وأوهامًا وظنونًا تستر عنه مطالعة الغيب فيضعف الإيمان لذلك، ولهذا نجد كثيرًا ممن اشتغل بالدنيا يضعف إيمانه بالآخرة.

وقوله: (مُطَالَعَةُ الْغُيُوبِ) لفظ جامع لمعاني ما تُعَلِّمُ به الحقائق المأمور بالإيمان بها؛ فتمَّ مَنْ يطالعها علمًا، كالعلماء والأولياء؛ ومنهم من يطالعها تصديقًا وإذعانًا كعموم المؤمنين؛ كلٌّ على حسب حاله، وليس في هذا طلب العلم بالغيب

(١) ليست بالمخطوط.

(٢) بالمخطوط: الشهود.

(٣) بالأصول: وافق، تصحيف يخل بالمعنى.

الذي اختص الله تعالى بعلمه؛ إنما هو سؤال لقوة المعرفة والإيمان، فكلُّ مؤمنٍ إذا صحَّ إيمانه كان مطالعاً لعلم الغيب؛ لأنه ذاكِرٌ للجنة والنار وما أخبر الله تعالى عنه من حشر ونشر وسؤال وحساب وغير ذلك؛ مُصدِّقٌ بكونه^(١).

وأُطْلِعَكَ على الشيء تارة يكون بخير، وتارة يكون بنظرٍ ومشاهدة، وتارة يكون بدليلٍ وبرهانٍ، وكل ذلك مطالعة؛ تقول: «اطلعتُ على أمر فلان»، إذا وصل لك علمه بوجه ما. ولا شك أنَّ المؤمنين أخبرهم الحق تبارك وتعالى بأمر الجنة والنار وبأمر من المغيبيات فهم مصدِّقون بذلك، فصار اطلاعهم بوجهين: أحدهما إخبار الله تعالى لهم، والآخر تصديق قلوبهم به، والكافر الذي تبلغه الرسالات لم يطلع بالوجهين جميعاً، والذي بلغته ولم يؤمن غير مطلع بالوجه الثاني.

قوله: (فَقَدْ ابْتَلَى الْمُؤْمِنُونَ ...) إلى آخره، هذا اللفظ موافق للفظ التلاوة إلا في قوله: (فَقَدْ ابْتَلَى الْمُؤْمِنُونَ وَلَيْسَ قَوْلُ الْمُنَافِقُونَ)؛ والقرآن: ﴿هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (الأحزاب: ١١)، ﴿وَلَا يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ﴾ (الأحزاب: ١٢).

وهذه نزلت في غزوة الأحزاب - غزو الخندق - لقوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِأَنَّهُ الظَّنُّونَا ۖ﴾ ﴿هُنَالِكَ﴾ (الأحزاب: ١٠ - ١١) أي عند هذه الحالة العظمى ﴿ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾ (الأحزاب: ١١)، وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ﴾ (الأحزاب: ١٢) يحتمل أن يكون ﴿وَلَا﴾ هذه بدلاً من ﴿إِذْ﴾ في قوله: ﴿وَلَا﴾

(١) أي مصدق بكونه موجوداً أو كونه حقيقة، لأن فعل «كان» التام يفيد الثبوت.

(٢) لا يخفى أن الشائع في لفظ الحزب الآن موافقة الآية في هذا الموضع دون الذي قبله.

زَاغَتْ الْآبْصَارُ ﴿١٠﴾ ويكون العامل في ﴿إِذْ﴾ وما بعدها، ﴿أَذْكُرُوا﴾ أي اذكروا
نعمة الله تعالى عليكم في هذه الأحوال كلها.

وبحتمل أن يكون العامل في ﴿إِذْ يَقُولُ الْمَتَفِقُونَ﴾ (الأحزاب: ١٢). ﴿ابْتُلِيَ﴾
و﴿وَزُلْزِلُوا﴾ أي: ابتلي المؤمنون وزلزلوا عند قول المنافقين ذلك، فالسباق كما
ترى في الآية يقتضي ﴿هُنَالِكَ﴾ و﴿إِذْ﴾ المأتي بهما في الآية، والذي ذكره في
الحزب يقتضي «قد» و«لام» التعليل؛ إذ وقع الابتلاء للمؤمنين بما يرد على القلوب
فيحجبها عن مطالعة الغيوب، ثم ثبت بتوفيق الله تعالى في مراكز التقوى والعمل
وتعود إلى تذكر الإيثار ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ
تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ (الأعراف: ٢٠١).

ويقول المنافق عند حجاب قلبه: «لا أرى شيئاً، وما وعدتُ به غرورٌ لا
حقيقة له»؛ ﴿فَيُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ (إبراهيم: ٤) ﴿لِيَهْلِكَ
مَن هَلَكَ عَن بَيْتِنَا وَيَحْيِيَ مَن حَيَّ عَن بَيْتِنَا﴾ (الأنفال: ٤٢).

ولم يُرَدْ بذلك التلاوة، ولو أريد التلاوة لتعين الإتيان بلفظها؛ إذ لا يحل
لمسلم أن يزيد حرفاً في القرآن ولا يُنْقِصَ حرفاً، وكل مؤمن يعلم ذلك ويقطع به،
وذلك معلوم ضرورةً عند المؤمنين فكيف بالعلماء العارفين! وإذا لم يقصدوا
التلاوة جاز للإنسان النطق باللفظ الموافق للتلاوة [صورة^(١)]، سواء كان جنباً أو
متطهراً، ويجوز مسه مكتوباً على غير وضوء؛ لأنه إذ ذاك ليس بقرآن.

وإذا كان كذلك جاز أن يزيد لفظاً ويُقْصَ لفظاً كغيره من الكلام، هذا ما لم

(١) بالمخطوط: سررة.

يكن المقرر المنطوق به قدرًا معجزًا، فإن كان معجزًا لم يجز تغييره بالنية والقصد؛
لأنه تعيّن أن يكون قرآنًا^(١).

[صُورَةُ فِتْوَى الْمُصَنِّفِ ﷺ فِي أَحْكَامِ وَحَالَاتِ الْاِقْتِبَاسِ مِنَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ]

وقد وقعت هذه المسألة خصوصًا في وقت وتردد سؤال الناس مني عنها؛
فاستخرت الله تعالى في أن أحصل ما ينقدح في الذهن من ذلك في معرض سؤال
وجواب لما هو أعم من ذلك، وتكون المسألة جزءًا مما يندرج تحت عموم الجواب؛
ليحصل العلم إن شاء الله تعالى بهذه المسألة ونظائرها، وتحصل الفائدة في فهم
معنى هذا السبيل، والنظر في ذلك لهم وفهم طريق العلم به، وبالله تعالى التوفيق
والمعونة.

سؤال:

هل يجوز ذكر كلمات يسيرة مما يُذكر في القرآن العظيم كقوله: ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ
وَيَعْمَلُ الْوَكِيلُ﴾ (ال عمران: ١٧٣) ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ (البقرة: ١٥٦)
﴿سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ (الزخرف: ١٣) ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا
أَنفُسَنَا وَإِن لَّكَ تَغْيِيرَ لَنَا وَتَزَحُّمًا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (الأعراف: ٢٣) ونحو ذلك
ويقصد به الذكر والدعاء فقط؛ ليجوز ذاك ذلك ما ينبني عليه من ذكر ذلك
جنبًا أو حائضًا، أو مسه ذلك مكتوبًا وهو غير متوضي؟

(١) القدر المعجز من القرآن هو ثلاث آيات فما أكثر، وهو الموافق لأقصر سور القرآن أي سورة
الكوثر، لأن التحدي وقع في كتاب الله تعالى وهو قوله عز وجل: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ
عَبْدِنَا فَاذْكُرُوا سُورَةَ مِّنْ مِّثْلِهِ﴾ (البقرة: ٢٣).

وكذلك لو ذكر نحو ذلك وقصد به معنى غير ما هو في القرآن العظيم؛ كقوله لمن استأذن عليه ﴿أَدْخُلُوها بِسَلَامٍ ءَامِينَ﴾ (الحجر: ٤٦)، أو ﴿يَبْجَىٰ خُذِ الْكِتَابَ يَقُوْ﴾ (مريم: ١٢)، أو عتبه على أمر فقال: ﴿كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ (الاسراء: ٥٨)؛ فإن مدلول اسم الإشارة في قوله غير ما هو في القرآن؟

أو أراد أن يخبر عن حال نفسه فقال: ﴿وَمَا أَتَّبِعُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ (يوسف: ٥٣)؟ أو وقعت فتنة فثبت قوم واضطرب آخرون فقال: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ (الأنفال: ٤٢) يريد ذلك أو نحو ذلك أو ضمن ذلك خطبة أو رسالة قاصداً سياق قوله غير قاصد معاني التلاوة، هل يجوز ذلك حتى يترتب عليه ما يلزمه من الأحكام نفياً وثبوتاً من ثواب القرآن إن كان قرأنا؟ وصحة الصلاة وعدم صحتها إذا وقع فيها إن كان كلاماً؟

وإذا جاز ذلك وكان ذكراً أو دعاءً أو كلاماً فهل له أن يزيد في ذلك أو ينقص منه؟ أو يغير نظمه بتقديم أو تأخير؟ أو زيادة حرف أو كلمة؟ أو تغيير حركة إعراب؟ على حسب سياق حاله كمن ذكر له أمر نزل فقال: «إن يكن ذلك فإنا لله وإنا إليه راجعون»، وكمن أخبر عن نفسه فقال: «رب إني ظلمت نفسي وإن لم تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين» أو يقول: «حسبي الله ونعم الوكيل»؟

وبالجملة: هل يجوز أن تذكر شيئاً من كلمات القرآن العظيم، ويقصد بها معاني لسياق حال كلامه غير ما هي في التلاوة لخصوص حال، أو سياق موعظة، أو خطبة، أو رسالة، أو مخاطبة لنفسه ويغير شيئاً من ذلك لما يناسب سياق كلامه؟

الجواب في ذلك، والله الموفق الهادي وهو حسبنا ونعم الوكيل:

«بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله رب العالمين، وحسبنا الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، رب سدد ووفق وصل الله على سيدنا محمد وآله^(١)»:

الكلام في جواب هذا السؤال مستمد من أصليين:

[الأصل الأول: التبحر في العلوم والغوص على دقائقها]

أحدهما: تحقيق معاني ذلك، وتعيين وجوه وقواعد تبنى عليها وجوه معانيه، والتحقيق فيه بحثاً ونظراً وفهماً، ويُسرِّبه الناظرُ في ذلك من أمور يعتمد عليها، ويستند في ذلك إليها، وذلك يستدعي الكلام من علوم غامضة جليلة هي أساس العلوم ومسار الفهوم، وقُلَّ مَنْ يصل بالتحقيق إليها، وكثير من الناس لم يعرِّج عليها، وما ذاك إلا لعلوها عن فهم العموم وغموض معانيها على كثير من الفهوم، والمسلك المستقيم لمثل هذه المسائل كـ«علم قواعد معرفة إعجاز القرآن»، و«علم أصول الدين»، و«أصول الفقه»، و«دقائق علوم العربية واللغة وأسرارها»، و«علم البيان والبديع والمعاني»، وتصرف اللسان العربي في سعة ميدانه، والنظر في سرعة تصريف^(٢) جواد البلاغة عند إطلاق عنانه في أنحاء أنواع الكلام، والتصرف في بدائع المعاني في التوصل إلى الإفهام، واستعمال ذلك في بيان القواعد الشرعية، والنظر بذلك مع الفهوم الصحيحة في الحقائق الدينية؛ فيتيح إذ

(١) انظر في هذه المقدمة شأن العلماء عليهم السلام في التبرؤ من الحول والقوة وإظهار افتقارهم لله تعالى في توفيقهم لما يكتبون، وهذا ما يغفل الكثير من أهل عصرنا عفا الله عنا وعنهم بجاه أعلم العلماء عليهم السلام.

(٢) في المطبوع: تصاريق.

ذاك وجود الفوائد ويطلع هناك على محاسن القواعد، ثم الأولى في ذلك - مع وجود ذلك - أن يكون مشافهة وخطاباً لا مراسلة وكتاباً؛ لأن المتكلم في دقائق العلوم مخاطبةً يعلم مَنْ يعرض خطابه عليه، والكتاب لا يُدْرَى مَنْ يقع في يديه، ولكل عبد في مقدار فهمه ومبلغ علمه حال، ولكل مقام مقال.

[جواب للإمام العز بن عبد السلام عن مسألة مشابهة]

ولقد بلغني عن الشيخ الإمام عز الدين بن عبد السلام رحمته الله أنه سئل عن مسألة في نحو ذلك - وكان بالإسكندرية - فقال: «لا أجيب عن هذه المسألة في هذه البلدة»، وما ذاك إلا لدقة الجواب عن أفهام كثير من الناس؛ لأنه إذا لطف الكلام في دقائق العلوم استصعب ذلك على فُهم مَنْ لم يكن ذا فُهمٍ ثابتٍ وذهنٍ صحيحٍ وممارسةٍ لكثير من العلوم التي هي أدواتٌ لإدراك غامض المعاني.

[مُذَاكَرَةُ الْمُؤَلِّفِ رحمته الله مَعَ الْإِمَامِ شَمْسِ الدِّينِ الْجَزْرِيِّ رحمته الله]

ولقد ذاكرتُ الشيخ الإمام شيخ وقته وإمام عصره شيخنا الشيخ شمس الدين الجزري رحمته الله في مسألة من نحو ذلك فقال لي: «حضرتُ مع جماعة من

(١) محمد بن يوسف بن عبد الله الجزري شمس الدين الخطيب كان أبوه صيرفيًا بالجزيرة يعرف بابن الحشاش، ولد في حدود سنة ثلاثين وقدم الديار المصرية مجردًا، فسكن في قوص فقرأ على الشيخ شمس الدين الأصباهي وهو يومئذ حاكمها، وأتقن الفنون ثم قدم القاهرة فأعاد بالصاحبية ودرس بالشريفية وانتصب للإقراء فكان لا يفرغ لنفسه ساعة واحدة ويقرأ عليه المسلمون واليهود والنصارى، وصحب الجاشنكير وارتفعت منزلته عنده، ثم تعصب عليه الشيخ نصر المنجي فعزله من خطابة جامع القلعة، ثم ولي خطابة جامع طولون ومشي حاله في الدولة الناصرية ودرس بالمعزية بمصر، وصنف شرح التحصيل في ثلاثة مجلدات، وعمل أجوبة على مسائل من المحصول، وشرح ألفية ابن مالك. قال الكيال الأدفوي جتته لأقرأ عليه فقال لي: ما لك شغل؟ قلت: لا. قال: احضر

الفقهاء فحاولت أن أوصل إلى أذهانهم معنى هذه المسألة فلم يكن؛ لبعد أذهانهم عن إدراك ذلك.

[الأصل الثاني: أدلة السمع وفتاوى الأئمة]

والأصل الآخر المعتمد عليه في بيان ذلك: وهي القواطع السمعية والنقول البينة الجلية؛ التي تقرر الأسع ويرتفع عند وجودها النزاع، وفي ذلك أعظم كفاية وأكبر حجة، وأجلى بيان وأوضح محجة؛ إذ النقول الصريحة يصل إلى فهم معناها وإدراك دلالتها عموم الأفهام؛ ويشارك في الوصول إلى العلم بها الخاص والعام.

وفي تقييدها والنظر لما فيها ما هو جواب عن هذا السؤال وبيان لمثل هذا الحال، وذلك نوعان:

أحدهما: ذكر ما جاء في ذلك من الأحاديث والآثار، وكلام الأئمة والعلماء والخطباء والأدباء، وما سطره في ذلك علماء البيان وأئمة البيان قولاً.

والثاني: ما ذكره العلماء أئمة الفتوى في ذلك حكماً، وذلك أمر في ذلك كاف وجواب في المسألة شافٍ.

بعد العصر فإن اتفق أقرأ. ففعلت ذلك فلم يخل يوماً بالخروج لي، وكان حسن الصورة مليح الشكل حلوا العبارة عالماً بالفنون من الفقه والأصول والنحو والمنطق والأدب والرياضيات، وشرح منهاج البضاوي في مجلدة لطيفة، واعتذر في خطبته بكبر السن، وكان كريم الأخلاق يسعى في قضاء حوائج الناس ويذل جاهه لمن يقصده، وله ديوان خطب وشعر، وقدرت وفاته بمعان بعد أن رجع من الحج سنة ٧٥٦ في ليلة ١٤ المحرم، ودفن على قارعة الطريق. «الدر الكامنة» لابن حجر العسقلاني.

[جلال النقول من السنة الشريفة في جواز الاقتباس من التنزيل]

أما النوع الأول:

١- فمن ذلك ما ثبت في «الصحيح» رواه مسلم بن الحجاج: «عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ إنه كان إذا قام في الصلاة قال: ﴿وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَاشِعًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (الأنعام: ٧٩) ﴿إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٣٣) لَا شَرِيكَ لَهُ، وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ﴾ (الأنعام: ١٦٢، ١٦٣) وأنا من المسلمين» إلى آخر الحديث، وهذا الحديث صحيح مشهور معمول به ظاهر في الدلالة على ذلك؛ لأن التلاوة ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ﴾ (الأنعام: ٧٩)، و﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي﴾ (الأنعام: ١٦٢) ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ (الأنعام: ١٦٣)؛ ففي ذلك أوضح بيان وأشفى جواب لما ذكر.

وقد نصَّ على ذلك القاضي أبو الفضل عياض في «شرح كتاب مسلم» عند ذكره الحديث، وقال فيه: «وجه قوله من أنه لم يرد تلاوة الآية بل الإخبار بالاعتراف بحاله فقد بيَّن ذلك وشفى، أي: بيَّن في قوله في الحديث: «وأنا من المسلمين»، فزاد «مِنْ»، وحذف «أول»؛ فقال: لم يرد تلاوة الآية، وإنما أراد أنه ذكَّر أو خبر عن حاله؛ فنبه بذلك على قواعد جليلة؛ من أنه يجوز أن يزداد شيء من كلمات القرآن غير التلاوة.

وقد نصَّ على ذلك الأئمة من المالكية والشافعية وعُلم ذلك من قولهم، وأنه إذا أراد بذلك غير التلاوة، جاز أن يُحذف شيء منه ويُزاد على سياق قول قائله؛ لأنه إذا ذاك ذكَّر من الأذكار.

وقد نصَّ على ذلك الأئمة من الشافعية أنَّ دعاء التوجه ذكرٌ من الأذكار
ودعاء.

وأشار أيضًا في كلامه إلى الفرق ما بين يقصد به العبد الإخبار عن نفسه
والاعتراف بحاله؛ فقد بيَّن ذلك وشفَّي وبيَّن تلاوته كلام ربه تعالى، وذلك
معلوم من القواعد وتحقيق العلم لكن نسبته إلى قائل مخصوص مشهور أقرب إلى
إذعان سامعه.

ويستدل بهذا الذكر أيضًا على ما ذكر من طريقين آخرين:

أحدهما: عمل الإمام الشافعي به في الصلاة فرضًا ونفلًا، وإجماع القائلين
بقوله من مجتهد ومقلد على ذلك مع زيادة قوله فيه: «مسلمًا» بعد قوله «حنيفًا»،
وليس ذلك في القرآن ولا في الحديث.

وقد أجمع العلماء على تصويب المجتهدين في الأحكام، وعلى جواز تقليد مَنْ
شاء المقلد منهم، لاسيما هذا الإمام المشهور وَمَنْ قال بقوله، وذلك أمر ظاهر في
ذلك.

والطريق الأخرى: أنه ذكر ودعاء جائز الذكر [به]،^(١) وادعى إجماع العلماء
المشهورين بذلك وإن اختلفوا في مشروعيته في استفتاح الصلاة، حتى قال الإمام
الخطابي في «شرح السنن» له - بعد ذلك الاستفتاح ونقل كلام الأئمة فيه: «وهو
من الاختلاف المباح؛ فبأيها استفتح الصلاة كان جائزًا، وإن استعمل رجل

(١) ليس في ب.

مذهب مالك ولم يقل منها شيئاً^(١) أجزأته صلاته، وكرهنا له ذلك^(٢)؛ فقد تبين أن ذلك كله مباح، فلا إشكال في جواز هذا الذكر على ما ذكر، والله ولي الهداية بمنه.

٢- ومن ذلك ما رواه الإمام أبو عبد الله البخاري في «صحيحه» عن عبد الله ابن عباس أن أبا سفيان أخبره وذكر حديث هرقل وقال فيه: ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ الذي بعث به مع دحية إلى عظيم بصرى فدفعه إلى هرقل فقرأه فإذا فيه: «بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم، سلام على من اتبع الهدى، أما بعد، فإني أدعوك بدعاية الإسلام أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين؛ فإن توليت فإنما عليك إثم الأريسيين^(٣)، و﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَقَالُوا إِلَيَّ كَلِمَاتٍ سَوَّامٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْإِسْلَامُ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ (آل عمران: ٦٤)»^(٤)؛ فذكر فيه: «سلام على من اتبع الهدى» والتلاوة والسلام، وذكر فيه: «ويا أهل الكتاب»، والسييل^(٥) كما تقدم والدلالة به ظاهرة.

٣- ومن ذلك ما روي في الصحيحين البخاري ومسلم: «عن أنس ؓ قال:

(١) لأن مذهب الإمام مالك كراهة دعاء الاستفتاح.

(٢) لأن الإمام الخطابي كان شافعيًا، ومذهبه استحياب دعاء الاستفتاح.

(٣) أ: «الأورييين»، تصحيف. وقيل: إنهم أتباع عبد الله بن أريس، رجل كان في الزمن الأول قتلوا نبيًا بعثه الله إليهم، وقيل: الإريسون الملوك واحدهم إريس، وقيل: هم العشارون. «لسان العرب» (أرس).

(٤) متفق عليه: البخاري (٧)، ومسلم (٤٧٠٧)،

(٥) متفق عليه: البخاري (٦٠٢٦)، ومسلم (٢٦٩٠).

«كان أكثر دعاء النبي ﷺ: «اللَّهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً، وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً، وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ»^(١) زاد مسلم: «وَكَانَ أَنَسٌ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ بِدَعْوَةِ دَعَا بِهَا، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ بِدَعَاءٍ دَعَا بِهَا فِيهِ».

والتلاوة: ﴿رَبَّنَا آتِنَا﴾ (البقرة: ٢٠٠)، وسبيل القول في ذلك ما تقدم، ويستدل من الحديث في ذلك بقول أنس ؓ: «كان أكثر دعاء النبي ﷺ»^(٢)؛ فسمي ذلك دعاء، ولم يسمه تلاوة. وقول الراوي عن مثل ذلك.

والدعاء: إنشاء وتعبّد وإخبار عن حالة العبد وسؤال من ربه تعالى كما أشار القاضي إليه.

٤- ومن كتاب البخاري أيضًا في قوله عز وجل: ﴿وَإِنْ يُؤْخَذْ لِمَنْ أَلْمَزْتُمْ لَهُ﴾ (الصافات: ١٣٩) وفيه قال النبي ﷺ: «لَا تَفْضَلُوا بَيْنَ أَنْبِيََاءِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَيَضَعُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ، إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ بُعِثَ...»^(٣) الحديث.

٥- ومنه في ترجمة وفود الأنصار حديث عبادة بن الصامت ؓ أن رسول الله ﷺ قال وحوله عصابة من أصحابه: «بَايَعُونِي عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْتُوا بِبُهْتَانٍ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ

(١) مسلم (٢٦٩٠).

(٢) لفظ مسلم (٢٦٩٠): «كان أكثر دعوة يدعو بها».

(٣) والشاهد فيه الاقتباس من قوله تعالى: ﴿وَيُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَضَعُوقٌ مِّنَ السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ فِي يَوْمٍ يُنظَرُونَ﴾ (الزمر: ٦٨).

وَأَرْجُلِكُمْ وَلَا تَعْصُوا فِي مَعْرُوفٍ» ... الحديث^(١).

٦- ومنه في باب: «قول الله عز وجل: ﴿وَأَتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾» (البقرة: ١٢٥): «عن عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَأَلْنَا ابْنَ عُمَرَ عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَيْتِ الْعُمْرَةَ وَلَمْ يَطُفْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ أَيَّامِي امْرَأَتِهِ؟ فَقَالَ: قَدِيمَ النَّبِيِّ ﷺ فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا، وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ، وَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، وَ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾» (الأحزاب: ٢١)^(٢).

٧- ومنه في باب: «التوجه نحو القبلة»، وذكر حديث البراء ؓ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ سِتَّةَ عَشَرَ أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّ أَنْ يُوجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿قَدْ رَأَى ثَقَلَبٌ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُؤَيِّسَنَّكَ فِتْلَةً تَرْضَاهَا﴾» (البقرة: ١٤٤)؛ فَتَوَجَّهَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ وَقَالَ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ - وَهُمْ الْيَهُودُ - ﴿مَا وَلَّهُمْ مِنْ قِبَلِهِمْ إِلَهٌ كَأُولَٰئِهَا قُلٌ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾» (البقرة: ١٤٢)^(٣).

٨- ومن الصحيح أيضًا ما روي في حديث مَنْ تكلم في المهد، فيه حديث الجارية التي يقال لها: «رَبِّيتُ مَرْقَتٍ»، وهي تقول: «حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ»، والتلاوة ﴿حَسْبُنَا اللَّهُ﴾» (آل عمران: ١٧٣)^(٤).

(١) متفق عليه: البخاري (٣٢٣٣)، ومسلم (٢٣٧٣).

(٢) متفق عليه: البخاري (٣٩٥)، ومسلم (٣٠٥٨)، ولفظه: «وقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة» وهو مناسب لاستشهاد المصنف ﷺ.

(٣) أخرجه الإمام البخاري (٣٩٩).

(٤) الحديث في صحيح مسلم (٤٦٤٦) من طريق سيلنا أبي هريرة ؓ.

٩- ومن ذلك ما روى الترمذي في جامعِهِ قال: «بَاب مَا جَاءَ إِذَا جَاءَ كُمْ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ فَرَوْجُوهُ: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا خَطَبَ إِلَيْكُمْ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَخُلُقَهُ فَرَوْجُوهُ إِلَّا تَفْعَلُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ عَرِيشٌ» قَالَ: «وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي حَاتِمٍ الْمَزْنِيِّ وَعَائِشَةَ»، وقال فيه: «رَوَاهُ اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مُرْسَلًا قَالَ مُحَمَّدٌ - يعني البخاري - وَحَدِيثُ اللَّيْثِ أَشْبَهُهُ»^(١).

قال فيه بطريق أخرى عن أبي حاتم المزني قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا جَاءَ كُمْ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَخُلُقَهُ فَأَنْكِحُوهُ، إِلَّا تَفْعَلُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ» إلى آخر الحديث. قال أبو عيسى: «قَالَ أَبُو عِيسَى هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ، وَأَبُو حَاتِمٍ الْمَزْنِيُّ لَهُ صُحْبَةٌ وَلَا نَعْرِفُ لَهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ غَيْرَ هَذَا الْحَدِيثِ»^(٢).

فقد اتقن أبو عيسى هذا الباب، وحقق بعض الطرق ببعض؛ فقد زال إرساله بمجيئه من وجه آخر، وثبتت الزيادة بثبوت أصل الحديث من طريق ثابت حسن، وثبت الاحتجاج به، ففي ذلك دلالة ظاهرة على ما ذكر في قوله: «إِلَّا تَفْعَلُوا» بغيرها «وَفَسَادٌ عَرِيشٌ» والتلاوة معلومة^(٣).

(١) حديث حسن، أخرجه الترمذي (٣/ ٣٩٤، رقم ١٠٨٤)، وابن ماجه (١/ ٦٣٢، رقم ١٩٦٧)، والحاكم (٢/ ١٧٩، رقم ٢٦٩٥) وقال: «صحيح الإسناد». وتعبه الذهبي بأن فيه عبد الحميد بن سليمان أخا فليح، قال أبو داود: كان غير ثقة، ووثيمة لا يعرف. والطبراني في الأوسط (١/ ١٤١، رقم ٤٤٦).

(٢) أخرجه الترمذي (١٠٨٥)، والطبراني في الكبير (٧٦٢)، والبيهقي (١٣٢٥٩)، وابن عمرو الشيباني في «الأحاد والثاني» (١١٢٢).

(٣) وهو قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَفْعَلُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ (الأنفال: ٧٢).

ومعنى الكلام هاهنا في الحديث متوجه لما سبق له؛ من أن مفعول «إِلا تَعْمَلُوا» في الحديث محذوف يفسره «فَأَنْكِحُوا»، وفي الآية الضمير المذكور تقديره معلوم؛ فظهر الاستدلال بذلك على المعنيين جميعاً: الحذف والزيادة، والقصد سيأتي كلام المتكلم إذا قصد غير التلاوة.

ومن ذلك ما روى مالك في «موطئه» عن يحيى بن سعيد أنه بلغه أن رسول الله ﷺ كان يدعو فيقول: «اللَّهُمَّ فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَجَاعِلَ اللَّيْلِ سَكَنًا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حُسْبَانًا اقْضِ عَنِّي الدَّيْنَ وَأَغْنِنِي مِنَ الْفَقْرِ...»^(١) الحديث، فقال: فيه يدعو فُسِّمِي ذلك دعاءً، وقوله: «فَالِقَ الْإِصْبَاحِ» في الحديث منادى ثانٍ و«جَاعِلِ» معطوف عليه، نص على ذلك سيبويه فيما يذكر بعد «اللهم»، وفي التلاوة مرفوعان؛ إما على خبر ثانٍ وإما خبر مبتدأ محذوف. وهذا كما ترى دليل ظاهر في ذلك، والأدلة من الأحاديث كثيرة وفيما ذكر كفاية.

[الاقْتِبَاسُ مِنَ الْقُرْآنِ عَمَلُ السَّلَفِ وَالْعُلَمَاءِ]

وما ينتظم في سلك ذلك، ويؤكد ما ذكر من آثار منقولة يصلح الاستدلال بها، وإن لم يقو في السند قوة الكتب المشهورة التي هي عمدة الإسلام، ولا يقصر الاستدلال بها عن الاستدلال بنقول الكتب الفقهية، فمن ذلك ما روي في كتاب إلى ملك فارس: «من محمد رسول الله إلى كسرى عظيم فارس»، إلى قوله: «فإني أنا رسول الله إلى الناس كافة؛ لأنذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين»^(٢).

(١) أخرجه الإمام مالك في الموطأ (٤٩٥)، وعبد الرزاق في مصنفه (٢٩١٩٣).

(٢) أخرجه ابن جرير من طريق ابن إسحاق عن زيد بن أبي حبيب قال: وبعث عبد الله بن حذافة رضي الله عنه إلى كسرى بن هرمز ملك فارس وكتب معه: بسم الله الرحمن الرحيم. من محمد رسول الله... الحديث، وأبو نعيم في دلائل النبوة (٢٣٥)، وابن كثير في السيرة (٥٠٨/٣).

والدليل بذلك متجه لأن أصول هذه الكتب ثابتة في الأحاديث الصحيحة.

ومن ذلك ما روي في عهد أبي بكر رضي الله عنه لعمر رضي الله عنه: «بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما عهد أبو بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر عهده بالدنيا وأول عهده بالآخرة... إلى أن قال: والخير أردت لكم» «فلكل امرئ ما اكتسب من الإثم»، ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ (الشعراء: ٢٢٧)، فأتى بـ«الواو» زيادة على ما في التلاوة وحذف «منهم» وقصد بالكلام سياق قوله^(١). ومعنى التلاوة معلوم، وذلك ظاهر فيما نحن بسبيله.

ومن ذلك في رسالة أبي بكر رضي الله عنه إلى علي رضي الله عنه أيام توقيفه عن البيعة، فقال في آخره: «والله على ما نقول شهيد، وبما نحن عليه بصير»، وقول علي رضي الله عنه في جوابه آخر كلام له: «واني غادٍ إلى جماعتكم، ومبايع صاحبكم إلى قوله: ﴿لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ (الأنفال: ٤٢) وكان الله على كل شيء شهيداً».

ومن سياق هذه الرسائل قول القاضي الفاضل - وقد ذكر الفرنج: «وغضبوا زادهم غضباً، وأوقدوا ناراً للحرب جعلهم الله لها خطباً»؛ فقد حذف ﴿كَلَّمَآ﴾، وزاد «الواو»، وأتى بالنظم كما ترى، والتلاوة معلومة^(٢).

ومن ذلك قول الفقيه الإمام الخطيب عبد الرحيم بن محمد بن إسماعيل بن نباتة في خطبة ذكر فيها القيامة: «هنالك يُرفع الحجاب، ويوضع الكتاب، ويُجمع

(١) في المخطوط: والخير أردت بكم. والمثبت من المطبوع.

(٢) انظر أسد الغابة (٢/ ٣٢٦)، تاريخ الخلفاء (١/ ٧٤)، تاريخ الطبري (٢/ ٣٥٣).

(٣) وهي قوله تعالى: ﴿كَلَّمَآ أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْعَمَاهَا اللَّهُ﴾ (الأنفال: ٦٤).

مَنْ وَجِبَ لَهُ الثَّوَابُ، وَحَقَّ عَلَيْهِ الْعِقَابُ، فَيُضْرَبُ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهَرُهُ مِنْ قَبْلِهِ الْعَذَابُ.

وقال في خطبة أخرى يذكر فيها فضائل رجب: «يا له من نادٍ على تضييعه أسفاً على السيئ من صنيعه، حين عاين رُتَبَ الصالحين وأبصر منازل المفلحين الذين قدروا الله حق قدره، وكانوا نُصِبَ نبيه وأمره، ولم تلههم تجارة ولا بيع عن ذكر وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ويخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار».

فقال فيها: «الذين قدروا الله حق قدره»، والتلاوة ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ (الأنعام: ٩١)، وقال: «ولم تلههم»، والتلاوة ﴿لَا تُلْهِكُمْ﴾ (النور: ٣٧)؛ بـ (لا) وزيادة الياء، وقال: «عن ذكره» في إحدى النسختين: والتلاوة ﴿مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ﴾ (الزمر: ٢٢)، وذلك ظاهر في الباب.

وقال في خطبة يذكر فيها الجهاد والحض عليه: «ألا وإن الجهاد كنز وفّر الله منه أقسامكم، وحرّز طهر الله به أجسامكم، وعزّ أظهر الله به إسلامكم، فإن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم»، فزاد «الفاء».

وقال في خطبة أخرى يذكر فيها الجهاد: «فأحسنوا - رحمكم الله - الثقة بمن لم يزل بكم براً لطيفاً، وقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفاً»، والتلاوة بالفاء.

وقال في خطبة أخرى: «واغنموا بمقارعة العدو قريب الفرج، فإن الله اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج»، والتلاوة ﴿هُوَ اجْتَبَاكُمْ﴾ (الحج: ٧٨).

وقال في خطبة أخرى: «وخرست الألسن الفصيحة عن الكلام، وقُضيَ بدار

البوار لمن حُرِّمَ دار السلام، وعُرِفَ المجرمون وأخذوا بالنواصي والأقدام».

وقال في خطبته المشهورة المنامية: «يوم تكونون»^(١) شهداء على الناس، ويكون الرسول عليكم شهيداً»^(٢) فرغ الفاعلين، والتلاوة بنصبهما، فانظر ما ذكر في ذلك، وكلامه في نحو ذلك كثير في خطبه، وكذلك غيره من الفصحاء والعلماء وأئمة اللسان.

والاستدلال على ذلك بهذه الخطب ظاهر جلي؛ لأنها خطب اشتهرت على رؤوس المنابر، وذكرت في جَمْع المسلمين وجوعهم، وتكررت على أَسْمَاع^(٣) كثير من العلماء والأئمة الأكابر، فالاحتجاج بها على شكل ذلك ظاهر جلي.

وقال القاضي الإمام الخطيب الفاضل الفقيه ناصر الدين بن المنير في خطبه المشهورة التي أذنت بفضيلته وديانته وحسن فهمه، واشتهرت في البلاد وبين [العباد]^(٤) أكثر من شهرة كثير من علومه مع شيخوخته في العلوم الدينية والأدبية، وتقدمه وتبحره في ذلك وسيادته، فقال في خطبة منها: «كيف إذا جئت وأنت لجميع ما خلقت فاقده، وجاءت كل نفس معها سائق وشاهد» والتلاوة ﴿شَهِيدٌ﴾.

وقال في خطبة أخرى: «الحمد لله الذي يدافع عن الذين آمنوا ويكافئ

(١) بالأصول: يكونون، بصيغة الغائب، والآية الفعل بصيغة الخطاب، وحيث لم يقرر المصنف وجود تغيير فقد اتضح أن ما بالأصول تصحيف، والله تعالى أعلم.

(٢) بالأصول: سماع، والصواب إما أن تكون: سمع، أو أسمع، وهو الأرجح لترجيح رسم الكلمة ذلك.

(٣) ساقط من الأصول، مثبت من عندنا لتام المعنى.

بالحسنى والزيادة للذين أحسنوا»، والتلاوة ﴿الَّذِينَ أَحْسَنُوا لِنَفْسِهِمْ﴾ (يونس: ٢٦) فيبين التلاوة وبين هذا تغيير كثير ظاهر.

ومن ذلك قوله في خطبة أخرى: «بل هو الفرد الصمد الواحد الأحد والناس فرادى ومثنى، يسمع النجوى ويعلم السر وأخفى، وهو تعالى أينما كنا معنا». والتلاوة: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ (الحديد: ٤)، وفيه التقديم والتأخير والتغيير.

وقال في خطبة أخرى: «الحمد لله الحليم الذي ستر العصاة بحلمه العظيم، الذي قهر العباد بحكمه العليم، الذي لا يعزب مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض إلا يعلمه» والتلاوة معلومة^(١).

وقال في خطبة أخرى: «فسبحان من كل يوم هو في شأن».

وقال في خطبة أخرى: «لقد كان لكم في وصية الله كفاية ومقنع، كتاب الله يتلى بين أظهركم ويسمع، وهو القرآن الذي لو أنزل على جبل لرأيته يتصدع».

وقال في خطبة ختم القرآن: «وأنزل الذكر وحفظه وجعله بأيدي سفرة كرام بَرَّةَ حَفَظَةٍ». وقال في خطبة أخرى: «فالله الله عباد الله شمروا الذيل، فإن السيل قد بلغ الربا فحلوا [الخباء]^(٢)، وسلوا الظباء، وأعدوا العدوكم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبونهم منه رهبًا»، والتلاوة ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ

(١) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عِلَّيْهَا الْغَيْبُ لَا يَمُرُّ عَنْهُ شَيْءٌ إِلَّا فِي سِتْرٍ مِّنَ السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ (سبا: ٣).

(٢) من المطبوع، ليست في المخطوط.

قُوَّةٌ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ﴿٦٠﴾ (الأنفال: ٦٠) وذلك كله بين في الكتاب كما ترى، وشاهد لما ذكر.

والكلام في الاستدلال بهذه الخطب على نحو ما تقدم في ذلك، ويزيد هذا^(١) بوفور علم من نسبت^(٢) إليه، وتقدمه في العلوم الشرعية دون الأدبية عليه، وإنما ذكرت هذه من هذين^(٣) لشهرتهما، وكثرته دون النوعين من خطبهما بين الناس وكثرتهما وكلام العلماء والفضلاء في هذا المنهاج متسع وكثير، وسلوك أرباب العلوم والآداب في ذلك معلوم وشهير.

وذكر هذين من منهج الخطابة لاستتناس الأذهان ولشهرة كلامهما واسمهما في الخطباء في هذا الزمان، وليعلم أن ذلك منهلٌ شارحٌ مورود، وطريقٌ للفصحاء والبلغاء مقصود.

ومن ذلك ما ذكر في الكتاب المشهور كتاب «الفضائل والآداب»، والمحتوي من البلاغة والفصاحة على بعيد متزع وبديع خطاب، وإن كان يسلك جواهره واهي العقد والإبرام، [و]أترتيبٌ وتأليفٌ أخباره لا يُرضي عند ذوي العقول والأحلام لكن المقصود الاستشهاد ببديع كلماته، والنظر في فصيح عباراته لأنه في هذه العلوم واسع الباع، وبمثل كلامه يستشهد في هذا المتزع عند النزاع.

قال الإمام أبو محمد القاسم بن علي بن محمد الحريري في المقامة الثانية

(١) في الأصول: هذه. والمثبت من عندنا لمناسبة المعنى. والمعنى: ويزيد هذا الاستدلال قوة.

(٢) ب: نسب، والمثبت من المطبوع.

(٣) أي ذكرت هذه الخطب من هذين العالمين: ابن نباتة وابن الخثير السكندري.

وتعرف بالحلوانية: «فلم يكن إلا كلمح البصر أو أقرب، حتى أنشد فأقرب»،
والتلاوة ﴿كَلِمَاتٍ أَلْبَصَرَ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ (النحل: ٧٧).

وقال في الخامسة الكوفية: «فهل سمعتم يا أولي الألباب، بأعجب من هذا
العجب العجائب؟ فقلنا: لا ومن عنده علم الكتاب».

وقال في السادسة الخيفاء^(١): «لقد جئتم شيئاً إدّاء، وجُرْتُم عن القصد جدّاً»
وقال فيها أيضاً: «فإن كنت صدعت عن وصفك باليقين فائت بابي إن كنت من
الصادقين».

وقال في الإسكندرية: «واصبر على كيد الزمان وكيده، فعسى الله أن يأتي
بافتح أو أمر من عنده».

وقال في الرحبية: «كلا، ساء ما يتوهمون، ثم كلا سوف يعلمون».

وقال في الكوفية:

ولاسيما يفتح مستصعباً مستغلق الباب منيعاً مهيب

إلا ونودي حين يسموله نصر من الله وفتح قريب

وقال في البغدادية: «فعاهدي أن لا أنفوه بها اعتمد، مادمت حلاً لهذا البلد».

وقال في الملطية: «فقال: أفعل لئلا يرتاب المبطلون، ويظنون بي الظنون».

(١) وتسمى بالمراغية والخيفاء، أما معنى لفظة الخيفاء: هي الأبيات الشعرية التي تحوي على كلمة
حروفها كلها منقطة، وتأتي بعدها كلمة حروفها كلها غير منقطة، كما في البيتين التاليين:

ظليّة آدماء تُنفّي الأملا خيبت كلّ شجبي سألّا

لا تنفي العهد فتشفيني ولا تُجزّز الوعد فتشفي العيلا

ومثل ذلك ونظائره كثير جداً، والقصد التنبيه على ما ذكر ليعلم الناظر أنها أمر ظاهر مشهور معلوم؛ والاستشهاد بها في المقامات لكثرة دورها بين الناس واشتهارها، وإطلاع علماء الإسلام على ما فيها، وقراءتها وإقراءها وحفظها وشرحها والاعتناء بها يوضح صحة الاستشهاد بها فيها على ما ذكر، والله تعالى الموفق بعونه.

وها أنا اذكر جملة دالة على صحة ذلك مؤكدة لما نحن بسبيله مما ذكره الأئمة وعلماء البلاغة وفرسان اللسان والذين يُرجع إليهم في مثل هذا الشأن ليُعلم أن ذلك عندهم معلوم السبيل علماً جزئياً، وأنه مشهور بينهم نثراً ونظماً:

أنشد القاضي أبو بكر الباقلاني في ذلك جملة من كتاب «الإعجاز» له، وأنشد الإمام أبو بكر الطرطوشي في كتاب «الفوائد» له قال: أنشدني بعض البغداديين

رَحَلَ الظَّاعِنُونَ عَنْكَ وَأَبْقُوا فِي حَوَاشِي الْحَشَا وَجَدًا مُقِيمًا
قَدْ وَجَدْنَا السَّلَامَ بَرْدًا سَلَامًا إِذْ وَجَدْنَا النَّوَى عَذَابًا أَلِيمًا

وأما علماء البيان في كتبهم فقد أكثروا من ذلك وأنشدوا للحماسي:

إِذَا رُمْتُ عَنْهُمْ سَلْوَةٌ قَالَ شَافِعٌ مِنَ الْحَبِّ مِعَادُ السُّلُوكِ الْمَقَابِرِ
سَيِّئِي لَهَا فِي مُضْمَرِ الْقَلْبِ وَالْحَشَا مَرِيرَةٌ وَذِيَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرِ

وقول الآخر:

لَا تُعَاشِرْ مَعْتَرَا ضَلُّوا الْهَدَى فَسَوَاءٌ أَقْبَلُوا أَوْ أَدْبَرُوا
بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَالَّذِي يُخْفُونَ مِنْهَا أَكْبَرُ

وقول الآخر:

خَلَّةُ الْغَايَاتِ خَلَّةٌ سُوءٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ

وَإِذَا مَا سَأَلْتُمُوهُنَّ شَيْئًا فَاسْأَلُوا مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ
وقول الآخر:

إِنْ كُنْتَ أَرْمَعْتَ عَلَى هَجْرِنَا مِنْ غَيْرِ مَا جُزِمَ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ
وَإِنْ تَبَدَّلَتْ بِنَا غَيْرُنَا فَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

ولولا خشية التطويل لذكرت من ذلك جملة كثيرة، لكن في التنبيه بما ذكر كفاية، ولأنني أكره ذكر التضمين في الشعر أيضًا لكن المقصود الإعلام بأن ذلك مذكور مشهور والله ولي التوفيق والمعونة.

[فتاوى كبار العلماء في جواز الاقتباس من كتاب الله تعالى]

وأما النوع الثاني من الاستدلال:

وهو ما ذكره أئمة الفتوى وعلماء الأصول، فقد نص القاضي الإمام أبو بكر الباقلاني رحمته الله إمام هذا الفن والقُدوة في مثل هذا الباب في كتاب «إعجاز القرآن» له على تضمين كلمات من القرآن في نثر الكلام ونظمه، وذكر من ذلك جملة، ولكن أشار إلى كراهة التضمين في الشعر خاصة، وذلك ظاهر لإجلال كلمات تذكر في القرآن العظيم أن تساق في أوزان الشعر، ويجعل ذلك على سبيل الكراهة في الشعر خاصة دون المنع والتحريم؛ والمكروه والجائز الإقدام عند علماء الأصول، وهذا بخلاف الكلام. وكلام مثل هذا الإمام في مثل ذلك كافٍ، وكذلك ما ذكره القاضي أبو الفضل عياض في «شرح كتاب مسلم» كما تقدم صريحًا في الباب.

وذكر الإمام الجليل المحقق محيي الدين النووي رحمته الله في كتاب «التيبان» له فقال: «قال أصحابنا: وكذلك إذا قال الإنسان: «أخذ الكتاب بقوة» وقصد به غير

القرآن فهو جائز. قالوا: «ويجوز لهما - يعني الجنب والحائض - أن يقولوا عند المصيبة: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾» (البقرة: ١٥٦) إذا لم يقصدوا القرآن، قال أصحابنا الخراسانيون: «ويجوز أن يقولوا عند ركوب الدابة: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِبِينَ﴾» (الزخرف: ١٣)، وعند الدعاء: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾» (البقرة: ٢٠١) إذا لم يقصد به القرآن».

قال إمام الحرمين: «فإن قال الجنب: «بسم الله، والحمد لله» فإن قصد القراءة عصي، وإن قصد الذكر أو لم يقصد شيئاً لم يأتهم».

فانظر - رحمك الله - صريح هذا النقل، وهذا إمام المجتهدين في مذهب الشافعي رحمه الله بل هو في هذا الزمان عمدة المذهب في نقله وتصحيحه، وقد صرح بجواز أن يقصد غير القرآن، كرر ذلك في مواضع، وما ذكره إمام الحرمين وهو قدوة في هذا الباب في العلمين: العلوم الفقهية والأصول الدينية، ويُنَّ أنه إذا أراد بذلك الذكر والدعاء والكلام جاز، وذلك يَبَيَّنُ لا خفاء فيه، وإذا كان ذِكْرًا ودعاءً وكلامًا جاز أن يزيد المتكلم فيه أو ينقص على حسب حاله، وسياق قوله، وأن يقوله جُنْبًا وحائضًا ويمسه مكتوبًا ويكتبه وهو غير متوضئ، ومتصل به جميع فروع هذا الأصل وينبغي عليه توابعه، ولو بسطت القول في ذلك ثَقُلًا وبَحْثًا لاتسع جدًا، وفيها ذكر كفاية.

وقد نصَّ على ذلك الأئمة من المالكية والشافعية، وأوضحوا القول فيه بحيث لا يشكل شيء منه، ولم أرَ لأحد من أئمة المذهبيين في ذلك خلافًا، وأما علماء البيان وأئمة الفصاحة، والنُّظَّارُ ببدائع اللسان العربي، وغَوَّاصُ بحاره

وأهل الاجتهاد فيه وهم من أئمة المسلمين وعلمائهم، ومن أقوالهم في ذلك حجة، فقد أوضحوا القول في ذلك وأثروا فيه بما فيه غنية وكفاية، وصرحوا بالمقصود فيما نحن بسبيله حكماً واستشهاداً، ولم يكتفوا في ذلك بحكم الجواز فقط، وإنما جعلوه من حسن الكلام وجيِّدٍ، ومعدوداً في طبقات الفصاحة؛ إذ هو عندهم من أنواع علم البديع الذي هو زيادة للكلام حسناً بعد حصول تمام دلالة ومطابقته لمعانيه

وذكروا هذا الباب وجعلوه فصلاً خاصاً ملقّباً بلقب من ألقاب علم البديع، وبعض المتقدمين من العلماء بهذا الفن يسميه «تضميناً»، والمحرون من المتأخرين يلقبونه بـ«الاقتباس»، وكان التضمين جنس له وهو نوع منه^(١)؛ فالمتقدمون أطلقوا عليه اسم «الجنس» وهو لاسم «النوع» وجعلوا «التضمين» لقباً لمعنى آخر، وفنونه خمسة: الاقتباس والتضمين والعقد والحل والتلميح.

والجامع لهذا الباب أن يذكر المتكلم ناظماً أو ناثرًا في كلامه كلام غيره لا على حكايته لكن يقصد به سياق كلام نفسه وأسلوب خطابه ومقاصد معانيه، فإن كان ذلك الكلام من عبارات القرآن أو الحديث فهو «الاقتباس»، وإن كان شعراً فهو «التضمين» على اصطلاح المتأخرين، وإن كان المتكلم في ذلك نظم نثرًا فهو «العقد»، وإن كان نثر نظمًا فهو «الحل»، وإن كان أشار إلى كلام غيره إيماء لا تصريحًا فهو «التلميح» وبسط ذلك وذكر مثله يتسع، والقصد ذكر شيء مما نحن بسبيله، وذكر ذلك ليُعْلَمَ المعنى الجامع لهذا الفصل وغيره، وتبيين ذلك بذكر الاقتباس ونوع من العقد.

(١) والجنس أهم والنوع أخص، فيكون التضمين شاملاً لتضمين الكلام قرآنًا أو حديثًا أو شعراً أو نثرًا؛ ويكون الاقتباس تضميناً للقرآن والحديث فقط.

قال علماء البيان: «أما الاقتباس فهو أن يُضْمَنَ الكلامُ شيئاً من القرآن أو الحديث لا على أنه منه». فانظر هذا الكلام فهو يبين ذلك بياناً شافياً، وانظر قوله «لا على أنه منه» أي لا يُقصد بذلك التلاوة ولا الحديث ويُقصدُ سياقُ كلامه، وهذا تصريح بالمقصود، وقد اجتمع على التصريح بالمقصود من ذلك أئمة الفتوى وأئمة الفصاحة، وسردوا الاستشهادَ على بابه نثراً ونظماً، فذكروا قولَ الحريري «فلم يكن إلا كلمح البصر أو أقرب».

وقوله: «أنا أنبئكم بتأويله، وأميز صحيح القول من عليه»، وقول ابن نباتة «فياها الغفلة المطرفون، أما أنتم بهذا الحديث مصدقون ما لكم لا تستفتون، فورب السماء والأرض إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون». وذكروا على الباب شواهد كثيرة نظماً ونثراً. ومما أنشدوا عليه «خَلَّةُ الغانيات خَلَّةُ سوء.. البيتان»، ومما استشهدوا به على الاقتباس من لفظ الحديث قول الصاحب بن عباد:

قِيلَ لِي إِنَّ رَقِيبِي سَمِعَ الْخُلُقِي فَدَارَهُ
قُلْتُ دَعْنِي وَجْهَكَ الْجَنَّةُ هُفَّتْ بِالْمَكَّارَةِ

وهذا لا جائز أن يكون هو الحديث أصلاً، بل هو موافقة في ظاهر عبارته فقط، ثم قالوا: «ولا بأس بتغيير يسير لأجل الوزن أو غيره»، يعنون في الكلام المقتبس، فقد نصوا على المعنى الآخر، وهو جواز تغيير اللفظ المنقول؛ لأنه لم يُقصد به قصدٌ للكلام الأول^(١)، وأنشدوا عليه قول بعض المغاربة:

قَدْ كَانَ مَا خِفْتُ أَنْ يَكُونَا إِنَّمَا إِلَى اللَّهِ رَاجِعُونَ

(١) أي لم يقصد بالعبرة المقتبسة من القرآن أو الحديث داخل السياق المقتبس فيه ما قصد بها في الأصل.

وأنشدوا عليه أيضًا قول القائل:

يُرِيدُ الْجَاهِلُونَ لِيُظْفِقُوا وَيَأْتِي اللَّهَ إِلَّا أَنْ يُتِمَّهُ

ويشهد له ما تقدم أيضًا، وأنشدوا على ذلك في الحديث قول القاضي منصور:

فَلَوْ كَانَتْ الْأَخْلَاقُ تُحَوِّي وَرَاءَهُ وَلَوْ كَانَتْ الْأَرْأُ لَا تَشْعَبُ
لَأَضْبَحَ كُلُّ النَّاسِ قَدْ ضَمَّهُمْ هَوَى كَمَا أَنَّ كُلَّ النَّاسِ ضَمَّهُمْ أَبُ
وَلَكِنَّهَا الْأَقْدَارُ، كُلُّ مُيَسَّرٍ لَهَا هُوَ مَخْلُوقٌ لَهُ وَمُقَرَّبُ

وليس هذا هو الحديث ولكنه اقتبس شيئًا من لفظه.

وكذلك باب التضمن لا يقصد الشاعر فيه إلا أنه كلام نفسه كقوله:

كُنَّا مَعَا أَمْسٍ فِي بُوسٍ نُكَابِدُهُ وَالْعَيْنُ وَالْقَلْبُ فِي حَالِي قَذَى وَأَذَى
وَالآنَ أَقْبَلْتُ الدُّنْيَا عَلَيْكَ بِمَا تَهْوَى فَلَا تَنْسَ أَنَّ «الْكَرَامَ» إِذَا

ضمن كلامه بيت أبي تمام:

إِنَّ الْكَرَامَ إِذَا مَا أَيْسَرُوا ذَكَرُوا مَنْ كَانَ يَأْتِفُهُمْ فِي الْمَنْزِلِ الْحَشِينِ

ولم يرد حكاية أبي تمام إنما أراد معنى قصده هو فاستعار ذلك، وإنما ذكرت ذلك وإن كان أجنبيًا من المقصود ليعلم طريقة التضمن في فنون الكلام.

قالوا وأما عقد القرآن فيقول الشاعر:

أَنْلِنِي بِالَّذِي اسْتَعْرَضْتَ حَظًا وَأَشْهَدُ مَعَشَرَاقًا شَاهِدُوه
فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْبَرَّايَا عَنَّتْ لَجَلَالِ هَيْبَتِهِ الْوُجُوهُ
يَقُولُ إِذَا تَدَايَسْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَانْكَبُوهُ

(١) يجوز كسر همزة إن إذا كان الاقتباس ينضممتها، وتقدير الكلام: فلا تنس قول القائل: إن الكرام إذا. أما الاقتباس لقوله: «الكرام إذا» فقط فيجب فتحها.

فهذا ضربٌ من الأول وبيانٌ له.

وأما عقد الحديث فكما رُوي عن الإمام الشافعي رحمه الله:

عُمْدَةُ الْخَيْرِ عِنْدَنَا كَلِمَاتٌ أَرْبَعٌ مِنْ كَلَامِ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ
أَتَى الشُّبُهَاتِ وَازْهَدَ وَدَغَ مَا لَيْسَ يَغْنِيكَ وَاعْمَلَنَّ بَيْنَهُ

فهذا الإمام على جلالته نظم معاني الأحاديث الأربعة، ومعلوم أنه لم يُردْ نقل الأحاديث، وإنما ضمَّنَ ذلك كلامه واقتبس محاسن الكلمات وروثق عباراتها لمعانٍ أرادها وغيرها؛ لأنه لم يرد نقل متون تلك الأحاديث، وهذا يبيِّن في الباب، وإظهار لما قصد من ذلك، وكلامهم في ذلك واسع واستشهاداتهم على ذلك كثيرة.

والحل والتلميح هو ضرب من ذلك، وهي فنون رائعة ومعانٍ مستحسنة، وغوصٌ في بحار الكلام؛ لاستطلاع دُرِّهِ واستجلاء عرائسه، ومن رام إرخاء عنان جواد الفكر في ذلك فعليه بالكتب البيانية؛ فإنها نزهةٌ للنواظر، ومرتعٌ خصيبٌ حسنٌ للخواطر.

وإنما ذكرنا هذه اللمحة في هذا الجواب لِيَلِجَ الخاطرُ في هذه المسألة ببيان حكمها، ويَطَّلِعَ الذهن على برهان علمها، واستغراباً لاستشكاها، وأن لا يكون من شدِّ طرفاً من فنون الآداب عالماً بحالها، فهذا كما ترى أمر بين معلوم واضح للمتأملين، والمسألة ظاهرة جليلة وشواهداها من السنة، وكلام السلف والخلف والعلماء والفصحاء كثير متسع جداً، والله تعالى المسدد الهادي وهو حسبنا ونعم الوكيل.

قوله: (وَسَخَّرَ لَنَا هَذَا الْبَحْرَ كَمَا سَخَّرْتَ الْبَحْرَ لِمُوسَى... إلى آخره)، أي:

سَخَّرَ لَنَا هَذَا الْبَحْرَ يَهْدُوهُ وَلِين رِيحَهُ، وَتَيْسِيرَ أَمْرِنَا فِيهِ كَمَا سَخَّرْتَ الْبَحْرَ لِمُوسَى
ﷺ بِانْفِلَاقِهِ وَطَوَاعِيَّتِهِ وَجَوَازِهِ فِيهِ.

قوله: (وَسَخَّرْتَ النَّارَ لِبَرَاهِيمَ... الخ)، يحتمل معنيين:

أحدهما: أن تسخر لنا هذا البحر كما سخرت هذه الأشياء لهؤلاء العباد
المكرمين؛ فيكون ذلك تأكيداً لتسخير هذا البحر خاصة، أي: بتلك القدرة
العظيمة التي سخرت بها هذه الأشياء سَخَّرَ لَنَا هذا البحر بها.

والمعنى الآخر: أن سَخَّرَ لَنَا أيضًا هذه الأشياء المذكورة، فإنَّ لها قوام معاشنا،
وصلاح دنيانا، على سبيل كرامة.

فإن قيل: كل شيء مسخر بالقدرة، فما سرُّ تخصيص هذه الأشياء؟

فاعلم أن إبداء القدرة تارة تكون بوجه لطف وكرامة وخرق عادة، وتارة
تكون مع تقرير العادات وإجراء الحكمة مجراها وإعطاء الأسباب حقها، وهذا
الصنف الثاني يكون لعموم الخلق، والأول لا يكون إلا للخواص من الأنبياء
عليهم الصلاة والسلام والأولياء عليهم السلام، فالسؤال هنا لتخصيص أثر قدرة في خرق
عادة وإبداء لطف وكرامة من غير سبب ظاهر، كما كان ذلك في هذه الأشياء، ألا
ترى أن انفلاق البحر على تلك الصفة ليس من المعهود عادة، وكذلك عدم
إحراق النار، وكذلك تسخير الريح وأمثال ذلك؛ لأن القدرة مقدسة؛ تارة تبدو
آثارها بوصف كرامة ولطف وفضل عناية وتارة بوصف غضب وعدل وانتقام،
وكلا القسمين تارة مع تقرير الأسباب ومقارنة وصف الحكمة وتارة مع خرق
العادات وعزل الأسباب وإبداء صريح القدرة.

فإن قيل: هذا السؤال ربما يوهم أن يعطي كما أعطى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام؟

فاعلم - ثبتنا الله وإياك - أنه كثيرًا ما يؤتى على الإنسان من عدم تأمله، وغلبة سوء الظن عليه، فتأمل - رحمك الله - هذا الكلام؛ لأن السؤال متوجه أن يسخر له البحر بوصف القدرة التي سخرت بها الأشياء على جهة الكرامة واللطيف، فطلب المشابهة في التسخير لا في المسخر له ولا في المسخر؛ لأن كاف التشبيه تارة تكون لتشبيه الفعل بالفعل، وتارة تكون للمفاعل بالفاعل، وتارة تكون للمفعول بالمفعول وتارة تكون للمجموع، والصورة واحدة والفرق بالقرائن.

ومثال الأقسام الثلاثة كما تقول: «أكرمني كما أكرم زيد عمرو» فتشبيه الفعل بالفعل أن تقول «ليكن منك مطلق إكرام لي كما أكرم هذا هذا، لكنني لا أطلب منك أن تكون كزيد ولا أن أكون أنا كعمرو، بل وَصِّلْ إليَّ إكرامًا». وتشبيه الفاعل بالفاعل أن يكون كزيد في صفة إكرامه؛ والمفعول بالمفعول أن يكون كعمرو في وصول الإكرام إليه.

وأصل ذلك أن الفعل الخاص حال صدره عن الفاعل الخاص ووقوعه بالمفعول الخاص يختص بكيفية خاصة، ولا يلزم إذا صدر ذلك الفعل من ذلك الفاعل أو بذلك المفعول في وقت آخر أن يكون بتلك الصفة في كل من الثلاثة؛ فقد يقع الفعل الواحد بمفعولين، ولكل منهما صفة حالة وقوعه بهما فاشتركا في الفعل، وتباينا في الصفة.

إذا علم ذلك فلا يلزم إذن من صدور الفعل بكاف التشبيه أن يستوي في ذلك من قام من ذلك الفعل؛ فقد يكون ما بعدها أفضل مما قبلها، وقد يكون ما

قبلها أفضل مما بعدها، وقد يستويان؛ شأن الأول أن يقول عبد لسيدة: «أعطني كما أعطيت ولدك»، أي: أعطني ما يصلح لي، أو ما هو مقدار عطائي كما أعطيت ولدك ما يصلح لك، فيكون قد طلب المشابهة في نفس العطاء لا في الشيء المعطى، إذ قد يكون عادة هذا السيد أن يعطي ولده مائة دينار وعبده عشرين دينارًا.

ومثال الثاني أن يقول الولد لو والده: «أعطني كما أعطيت عبدك»، ومثال الثالث أن يقول له: «أعطني كما أعطيت ولدك»، ومشاهدة الفرق في هذه المسألة تحتاج مزيد تأمل.

وعلى هذا البحث يتبين معنى المسألة التي تكلم فيها العلماء في معنى حديث الصلاة على النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - في قوله عليه السلام: «قولوا: اللهم صلّ على محمد»^(١) الحديث، إذ لا يلزم من ثبوت كاف التشبيه أن يكون ما بعدها أفضل مما قبلها لما تبين آنفًا، وإنما يسري هذا في الوهم لغلبة تشبيه الشيء بما هو أشرف منه، وإنما ذلك في الذوات لا في الأفعال كقولك: «زيد كعمرو» ونحوه.

أما الأفعال فلا تقتضي ذلك بل يبقى التشبيه في مطلق الفعل؛ وفاعلو ذلك الفعل ومفعولوه^(٢) في المراتب يعلم من خارج اللفظ.

إذا علمت ذلك فليس السؤال إذن إلا لأن يسخر^(٣) هذه الأشياء على وجه

(١) متفق عليه: البخاري (٣/١٢٣٢، رقم ٣١٨٩)، ومسلم (١/٣٠٦، رقم ٤٠٥).

(٢) ب: ومفعول.

(٣) يجوز أن يكون النعل مبنياً للمعلوم ويكون الفاعل ضمير مستتر تقديره هو، أي الله عز وجل،

الكرامة بأثر القدرة العظيمة، وأن يعطي السائل نصيب عناية من عنايتهم، لا أن تكون مرتبته في ذلك كمرتبتهم.

فإن قيل: أصل هذا الدعاء كان في البحر لمقارنة حاله فيه، فإذا كان الداعي بهذا الدعاء في غير بحر فما يقصد بهذا اللفظ؟

فيقال: يتوجه له في ذلك نيات منها: أن يقصد حاله التي هو فيها ويستعير لها لفظ «البحر» مجازًا، وذلك معنى ظاهر؛ إذ كل كائن في حالة غارق فيها، منتقل بما يطلب من الله تعالى النجاة والتخليص الكائن في البحر إما في الدنيا وإما في الآخرة.

وصحة التجوز للفظ «البحر» بهذا اللفظ في الحالات معلوم من اللسان واللغة تقول: هو بحر من العلم، فلان متبحر في العلم، وفلان ماله بحر، ومثل البحر، وفلان في بحر عظيم، إذا كان في حالة مستغرق فيها، وعلاقة^(١) المجاز في ذلك إما الاتساع أو الغرق، أو كلاهما.

وقد أشير إلى ذلك فيما بعد بقوله: (وَبَحْرُ الدُّنْيَا وَيَبْحُرُ الْآخِرَةُ)، ويمكن أن يقصد ما قصد الشيخ رحمته على وجه التبرك ولن يعدم خيرًا، وأي بحر أعظم من الدنيا؟ وأي هلاك أعظم من هلاك فيها؟، وأي فوز أعظم من الفوز فيها والعبد فيها سائح كادح، أو غريق هالك، أو كائن في مركب التقوى، أو واصل إلى ساحل النجاة؛ فهي إذن باسم البحر أولى.

ويجوز أن يكون الفعل مبنياً للمجهول. وكذا في فعل «يعطي» بعده، وربما كان صواب لفظه «يسخر»: «تسخر» بالبناء للمجهول ويكون كذلك في الفعل المعطوف عليها.

(١) بالأصول: علامة، تصحيف.

وقد قال لقمان لابنه: «يَا بُنَيَّ، إِنَّ الدُّنْيَا بَحْرٌ عَمِيقٌ غَرِقَ فِيهِ خَلْقٌ كَثِيرٌ فَلَنْتَكُنَّ سَفِينَتَكَ فِيهَا الْإِيمَانُ، وَلَيَكُنَّ حَشْوُهَا التَّقْوَى، وَشِرَاعُهَا التَّوَكُّلُ، فَعَسَى أَنْ تَنْجُو، وَمَا أَظُنُّكَ بِنَاجٍ».

قوله: (وَهَبْ لَنَا رِيحًا طَيِّبَةً كَمَا هِيَ فِي عِلْمِكَ) ذلك من قوله تعالى: ﴿وَجَرَيْنَ يَوْمَ يَرْيَحُ طَيِّبًا﴾ (يونس: ٢٢) فأتى بها في القرآن تبرُّكا.

قوله: (كَمَا هِيَ فِي عِلْمِكَ) لأن الحقائق العلمية خيرٌ محض، فإذا برزت إلى التكوين تنوعت بوصف الفضل والعدل؛ فتارة تكون بوصف رحمة، وتارة تكون بوصف انتقام، وتارة تبدو من خزائن الرحمة، وتارة تبدو من خزائن العذاب^(١).

وقد جاء في الحديث من الدعاء عند هبوب الريح: «اللهم إني أسألك خيرها وخير ما فيها، وخير ما أرسلت به، وأعوذ بك من شرِّها وشرِّ ما فيها وشرِّ ما أرسلت به»^(٢) فكانها قيل: نسألك النوع الذي هو خير ورحمة، ونعوذ بك من النوع الذي هو شر وعذاب.

وكذلك قوله: (وَأَنْتُزِعْهَا عَلَيْنَا مِنْ خَزَائِنِ رَحْمَتِكَ) أي: اجعلها من مدد رحمتك ودائرة فضلك.

(١) لو أفاض سيدي داود في هذا الموضوع لربما كان لدينا تصورٌ آخر لنظرية الأعيان الثابتة التي عُرِفَ بها سيدي محيي الدين بن عربي رحمه الله، لأن الظاهر هنا أن بين «الحقائق العلمية» وبين «الأعيان الثابتة» نوعاً من الترادف، لأن الحقائق العلمية يقصد بها في غير هذا الموضع الأعيان الثابتة في علم الله تعالى. وعند الإمام الرباني أحمد الفاروقي السهرندي، فالوجود أصل الخير وهو الوجود الإلهي، والعدم أصل الشر، فإذا فاض الخير على الإنسان ملازمة لإفاضة المولى عز وجل الوجود عليه، وما في الإنسان من شر فهو من عدمه الأصلي الذي يرتفع بإيجاد الله تعالى إياه.

(٢) أخرجه مسلم (٨٩٩)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٧١٧)، والنسائي (٢٣٢/٦)، رقم (١٠٧٧٣)، والضياء (٤٢٤/٣)، رقم (١٢٢٤)، وأبو يعلى (٤٠١٢).

قوله: (وَاحْمِلْنَا بِهَا حَمْلَ الْكَرَامَةِ) أي: بنوع خرق عادة وصحبة لطف، كما فعلت ذلك مع أولئك المكرمين.

قوله: (مَعَ السَّلَامَةِ وَالْعَافِيَةِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) دعاء جامع للخيرات؛ جمع العافية في الحال، والسلامة في المال، والسلامة في الآخرة، والعافية في الدنيا، والسلامة في القلوب، والعافية في الأبدان.

قوله: (فِي الدُّنْيَا) الدين لفظ جامع لأعمال الطاعات وأفعال البرِّ كلها، وللأحوال والأخلاق والمقامات، وما يُتَقَرَّبُ به إلى الله تعالى وإلى جنته.

(وَالدُّنْيَا) المحمودة ما تعين على ذلك من غير عاجل والمذمومة ما تعوق عن ذلك.

(وَالْآخِرَةُ) ما فيه جزاء ذلك وآثاره المرتبة عليه من ارتفاع درجات ونعيم مقيم.

وأثنى الشيخ رحمه الله بهذا الدعاء في هذا المعرض؛ لأن أرباب القلوب يغتنمون حضور قلوبهم ومحال اضطرابهم فيسألون الله تعالى جوامع خيرات فيها لأنها محل إجابة، والنفوس إذا طلبت المطالب العاجلة طلبتها بصدق لأنها مقصورة النظر عليها، فيغتنم الصادقون إذ ذاك صدق نفوسهم في المطالب الدنيوية فيطلبون لهم المطالب الآخروية، فعسى أن نعم الإجابة بمجموع المسائل ببركات الصدق وحصول الاضطراب، ولهذا يقال: «الفاقات أعياد المريدين»^(١)، وهذا نوع

(١) مأخوذ من قول شيخ المؤلف السيد العارف ابن عطاء الله السكندري في الحكم: «ورود الفاقات أعياد المريدين».

من مفهوماته، ولهذا قال مريدٌ لبعض المشايخ: «علّمني الاسمَ الأعظم»، فقال له: «يا بني، أتعرف قلبك؟» قال: «نعم». قال: «إذا حضر قلبك فاذعُ؛ فذاك الاسم الأعظم».

هذا، وإن كان مقام الشيخ ﷺ في الحضور والم شاهدة على ما وصّله الله إليه؛ لكنه ربما شرّع الرجالُ أربابُ الكمال أحوالَ البدايات للمقتدي، وتنزلوا لأوائل الأحوال؛ تسليكًا للمريدين، وربما اتصف العارفُ الكبيرُ بأحوال البداية لكمال حاله، ولشرف مآله^(١).

وأيضًا فإن النفوس لها أوصاف ومراعاة ولو كانت لأرباب التهذيب والمجاهدات، فإذا كان في الطاعات والدعوات والمناجاة والنفوس طائفة مطمئنة موافقة خيرًا منها وهي مقهورة مجبورة كارهة، واتفاق عوالم العبد في طاعته خير من استجابة قلبه وروحه ومخالفة نفسه وطبعه، ففي حال المطالب الدينية المُعَيَّنَةِ على النفس تستجيب عوالم العبد، فيرجى له إذ ذاك حصول الاستجابة.

قوله: (اللَّهُمَّ يَسِّرْ لَنَا أُمُورَنَا.. الخ) هذا من محاسن الدعاء.

(١) وفي هذا المعنى من مقام النفس الكاملة، نقل شيخنا الدكتور جودة المهدي ﷺ عن الإمام الرباني سيدي أحمد الفاروقي ما يفهم منه أن من كمالات المرشد الكامل ظهور إرادة ترك الأولى، والأخذ بالرخص في بعض الأحيان تنزلاً للمريدين كي يسهل عليهم الاقتداء به، وهذا يعلم من حال حضرة النبي ﷺ. نعم قد يقال: إن إفطاره في الصيام المندوب لدى السفر وبوله قائمًا بما هو من قبيل الرخص إنما فعله ﷺ على سبيل التشريع لا على سبيل أن هذا فعله في حق نفسه لأن الأنبياء منزّهون عن ارتكاب خلاف الأولى كما بينه الأئمة من علماء العقيدة ونص عليه المؤلف كما سبيل. والجواب أن تركية النفوس من جملة ما يناط بالنبوة كما عليه النص في كتاب الله تعالى، ومن التركية التنزل والترخص تيسيرًا للاقتداء، كما جاء في الحديث عنه ﷺ: «ما خير في أمرين إلا اختار أيسرهما». انظر النسخات الجودية: ١١٠-١١٢، نقلًا عن مكتوبات الإمام الرباني: ٢٥١/١.

قوله: (مَعَ الرَّاحَةِ لِقُلُوبِنَا وَأَبْدَانِنَا) أي: اجتمع لنا تيسير الأمور كلها مع راحة القلوب والأبدان كما تفعل ذلك بأهل عنايتك؛ لأنه ربما جرى التيسير مع وجود مشقة، إما على القلب أو البدن.

قوله: (وَالسَّلَامَةِ وَالْعَافِيَةِ فِي دُنْيَانَا وَدِينِنَا) أي: اجعل الراحة في الحال مع وجود السلامة والعافية في المال^(١)، إذ ربما تكون راحة يُحْشَى عاقبتها إذ الناس أنواع: مستريح في الدنيا متعب في الآخرة، ومتعب في الدنيا مستريح في الآخرة، ومستريح فيهما، ومتعب فيهما، فكأنها يسأل الراحة في الدنيا والآخرة، وتلك درجة العناية.

قوله: (وَكُنْ لَنَا صَاحِبًا فِي سَفَرِنَا، وَخَلِيفَةً فِي أَهْلِنَا) من الدعاء المأثور، جاء عن رسول الله ﷺ في دعاء السفر أنه: «يكثُر ثلاثًا...» الدعاء إلى آخره ويقول فيه: «اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل»^(٢).

قوله: (وَاطْمِئِنْ عَلَى وُجُوهِ أَعْدَائِنَا) مأخوذ من معنى القرآن^(٣)، والطمس: أن لا يروا سبيلهم إليه، ويصرف عنه كيدهم، وذكر الوجوه هنا لأن وجه الرجل يطلق على ما يتوجه إليه ويقصده؛ تقول: اذهب إلى وجهك، أي: إلى ما تقصده من الأمر.

قوله: (وَأَمْسِخْهُمْ عَلَى مَكَاتَتِهِمْ) أي: تَبْطِئْهُمْ وَالزَّمْهُمْ حَالَهُمْ حَتَّى لَا

(١) هكذا في الأصول.

(٢) سبق تخريجه، وهو حديث صحيح.

(٣) أي من قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْعِرُونَ﴾ (يس).

يستطيعوا ذهابًا عنها، كالذي يذمه أمر عظيم فيصرفه عما كان يقصده، كأنها قيل: حوّل صفتهم، وضلّل سعيهم، وبذل قلوبهم إلى صفة أخرى غير التي بها يقصدون الأذى.

وقولهم: «مُسَخَّ على مكانته» من محاسن الألفاظ وجوامعها لا يكاد يأتي في محلها غيرها ولا يعبر عن معناها سواها، فكأن الطمس: أن لا يرى السبيل إليك^(١)، والمسخ: تحويل الصفة التي أقبل بالأذى بها عليك.

ثم ذكّر لفظ القرآن لوجود تأثيره^(٢) وحصول بركته ليجمع بينه وبين الدعاء، والقرآن عام والدعاء خاص، والقرآن خبر والدعاء طلب، والقرآن فيه تعليق هذا الأمر بالإشادة^(٣) والتمدح بالافتدار على فعل ذلك إذا شاء والدعاء طلب حصول ما هو مقدور.

والتلاوة من قوله تعالى: ﴿يَسْ﴾ إلى قوله: ﴿لَا يَبْصُرُونَ﴾ هذا القدر المتلو ونحوه سنة ومأثور من قوله ﷺ: جاء في الحديث: «إن قريشًا لما تواعدوا على أمر النبي ﷺ وأرادوا اغتياله وجاءوا إلى باب منزله وجلسوا ينتظرون ما يفعلون، خرج ﷺ وهو يتلو هذه الآيات وذرّ التراب على رؤوسهم وهم لا يشعرون به، ثم ذهب وتركهم، فجلسوا بعد ذلك ينتظرونه، ثم قال بعضهم لبعض: لقد خرج عليكم وأنتم لا تنظرون، وذرّ التراب على رؤوسكم. فقاموا وانصرفوا مخذولين مخزيين خائبين ينفضون التراب عن رؤوسهم، وذهب هو ﷺ محفوظًا مؤيدًا

(١) ب: إليه.

(٢) ب: تأثيره.

(٣) ب: الإساءة.

منصورًا، فناهيك بذكر هذه الآيات بركة وحفظًا واستثناءًا وتبعا، وما طواه الله تعالى فيها من الخصائص والحفظ والستر عن عيون القاصدين بالأذى، إلى غير ذلك.

قوله: (شَهِتَ الْوُجُوهَ) هو من قول الرسول ﷺ يوم بدر؛ فقال أهل التفسير لما ورد النبي ﷺ بدرًا قال: «هذه مصارع القوم إن شاء الله» فلما اطلعوا عليه قال: «هذه قريش قد جاءت بخيلائها يكذبون رسولك، اللهم إني أسألك ما وعدتني» فأتاه جبريل عليه السلام وقال: «خذ قبضة من تراب فارمهم بها». فقال النبي ﷺ لما التقى الجمعان لعلي عليه السلام: «أعطني قبضة من حصباء الوادي»^(١)، فناوله كفًا من حصباء عليه ترابه فرمى النبي ﷺ به في وجه القوم وقال: «وَشَهِتَ الْوُجُوهَ» فلم يبق مشرك إلا دخل في عينيه ووجهه ومنخره وفيه منه شيء، ثم ردفهم المسلمون يقتلونهم ويأسرونهم، وكانت تلك الرمية سببًا للهزيمة، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ (الأنفال: ١٧).

كذلك يوم حنين لما انكفأ المسلمون كما أخبر الله تعالى وهو ﷺ ثابت يحمل

(١) أخرجه الحاكم (٢٥٤٩) والطبراني في «الكبير» (١١٧٥٠) قال الهيثمي (٩٩٩٩): «رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح». اهـ. وهذه المناولة من سيدنا علي كرم الله وجهه في غزوة بدر كما هو ظاهر، أما في غزوة حنين فروى الإمام أحمد - بإسناد ضعيف - (٤٣٣٦ - ط. الرسالة) أن سيدنا عبد الله بن مسعود عليه السلام ناول ﷺ كفًا من تراب، والذي في صحيح مسلم في غزوة حنين أن النبي ﷺ: «قبض قبضة من تراب من الأرض ثم استقبل به وجوههم فقال: «شَهِتَ الْوُجُوهَ» فما خلق الله منهم إنسانًا إلا ملأ عينيه ترابًا بتلك القبضة قَوْلًا مَدْبُورِينَ، فهزمهم الله عز وجل...» وقيل في الجمع بينهما: إنه يحتمل أنه رمى بذات مرة، وبالأخرى أخرى، ويحتمل أن يكون أخذ قبضة واحدة مخلوطة من حمي وتراب، وذلك لأنه ليس فيه في تناوله بلا واسطة، فيمكن أنه ناوله ابن مسعود، فتناول بواسطته، والله تعالى أعلم.

على المشركين بنفسه على بخلته البيضاء، ثم أخذ قبضة من حصباء فرمى بها في وجه المشركين، وقال: «شَاهَتِ الْوُجُوهُ» فلم يبقَ أحدٌ من المشركين إلا وقد وقع في وجهه منها شيءٌ، وكان ذلك سبب هزيمتهم فهزمهم الله تعالى أجمعين، ونصر عباده المؤمنين، وهذا من معجزاته ﷺ وإبراهين آياته وعظيم شجاعته وقوته وثباته.

وقد روى البخاري رحمه الله في صحيحه الحديث.

ومعنى «شاهت الوجوه»، كأنه قيل: صُرِفَتْ وَخُيِّتْ وَزَالَ النِّصْرُ عَنْهَا، وَقُبِّحَتْ بِالْخِذْلَانِ وَنَحْوِهِ، وَأَصْلُ الشَّوْءِ: الْقُبْحُ، وَإِصَابَةُ الْعَيْنِ.

وفي «الصحيح» للجوهري: شَاهَتِ الْوُجُوهُ، تَشَوُّهُ شَوْهًا: قُبِّحَتْ، وَشَوْهَةٌ اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ مُشَوَّءٌ، وَرَجُلٌ أَشَوَّهَ بَيْنَ الشَّوْءِ إِذَا كَانَ سَرِيعَ الْإِصَابَةِ بِالْعَيْنِ^(١).

قوله: ﴿وَصَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ (طه: ١١١) من القرآن، ومعنى (عَنَتِ الوجوه) أي: أَسِرَتْ وَانْقَادَتْ وَخَضَعَتْ لِهَيْبَةِ اللَّهِ تَعَالَى. ومنه الحديث: «اتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ فَإِنَّهُنَّ عَوَانٌ عِنْدَكُمْ»^(٢) ورجل عان: أسير.

قوله: ﴿حَمَّ﴾ إلى قوله ﴿إِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ (غافر: ٢٢) كررت الحواميم؛ تبركًا بفواتح هذه السور وأسرار السور في مفاتيحها مع ما فيها من شرف الحاء

(١) انظر: «الصحيح في اللغة» (شَوَّء).

(٢) حديث حسن، وهو قطعة من حديث جابر رضي الله عنه أخرجه بلفظه الترمذي (١١٦٣)، والنسائي في الكبرى (٤١٠٠)، وابن ماجه (٣٠٥٥)، وأحمد (٢٠٦٩٥ - ط. الرسالة) بإسناد ضعيف. قال الهيثمي (٢٦٦/٣): «رواه أحمد وأبو حرة الرقاشي وثقه أبو داود وضعفه ابن معين، وفيه علي بن زيد وفيه كلام». اهـ.

والميم، وهما حرفان جليлан، وقد اجتمعا في اسم النبي ﷺ، وفيها معنى من قرب الإجابة وعدد السبعة أيضًا فيه مناسبة عظيمة. وجاء في الشرع فيه آثار^(١).

وقوله: (حَمَّ الْأَمْرُ) أي: قَرَّبَ، والحميم: القريب، وكأنه قَرَّبَ مع رحمة، ومنه قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُ وَلِيُّ حَمِيمٍ﴾ (نصلت: ٣٤) ونحوه (فَعَلَيْنَا لَا يُنْصَرُونَ)، مأثور: جاء أنه لما كان يوم الخندق، وأدرك المؤمنين ما أدركهم من إحاطة العدو بهم فقالوا: «يا رسول الله، هل من شيء نقوله؟» فقال: «قولوا: «حَمَّ لَا يَنْصَرُونَ»».

قوله: ﴿حَمَّ ① تَقْرِيلُ الْكِتَابِ﴾ (غافر: ١-٢) إلى قوله ﴿إِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ (غافر: ٣)، جاء فيها أثر أن من قالها كل يوم كان له خير كثير^(٢).

قوله: (بِسْمِ اللَّهِ بَابُنَا).

اعلم أن الله تعالى شرع للعبد أن كل شيء ابتدئ به أن يذكر اسم الله تعالى عنده إشعارًا للعبد أن كل شيء كائنٌ بِسْمِ اللَّهِ تعالى، فيعلم ذلك فيَقْصِرُ إِيَّاهُ ويتأكد؛ أيضًا أنه إذا ذكر الله تعالى في شيء بورك له في ذلك الشيء كما بين ذلك في الحديث فيبقى القليل والضار نافعًا ببركات اسمه تعالى.

كما جاء عن موسى ﷺ أنه اعتلَّ فقيل له: «أذهب إلى غار كذا ففيه نبات فيه

(١) منها ما رواه أبو داود في سننه (٥٠٨٣): «من قال إذا أصبح وإذا أمسى: حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم سبع مرات كفاه الله ما أهمه صادقًا كان بها أو كاذبًا». قال المنذري: رواه أبو داود هكذا موقوفًا، ورقعه ابن السني وغيره، وقد يقال: إن مثل هذا لا يقال من قبل الرأي والاجتهاد فسيله سبيل المرفوع.

(٢) تقدم تخريجه.

شفاؤك». فذهب فاستعمله فشفاه الله تعالى، ثم اعتلّ بمثل تلك العلة بعد وقت فذهب فاستعمل ذلك النبات فلم يُشفَ، فقال: «يا رب، العلة واحدة والنبات واحد، فما هذا؟» فقليل له: «لأنك في المرة الأولى ذهبت بأمرنا إليه فشفيناك، وفي هذه المرة ذهبت بنفسك فلم تشف، ألم تعلم يا موسى أن الدنيا وما فيها سُمٌّ قاتل، وإنما يصلحها اسم الله عليها». وهذا من تأديبه تعالى لأنبيائه عليهم السلام حتى لا يتعلقوا بشيء سواه، وليكونوا للعباد قدوة.

إذا علمت ذلك فلا شيء يُفتح بأبه إلا باسم الله تعالى في الحقيقة؛ فإذا ذكره المؤمن بورك له؛ لقيامه بعبوديته، فحقيق على العبد أن لا يفعل شيئاً ولا يفتح باب شيء حتى يذكر اسم مولاه عليه؛ ليقوى إيمانه، وليقارن أفعاله ببركات اسم الله تعالى عليه.

واعلم أنه ما من شيء يخرج من العدم إلى الوجود إلا ببركات اسم الله تعالى وبقدرته، حركة كانت أو سكونة، نظرة كانت أو خطرة، في السماء والأرض، فعلاً كان أو ذاتاً؛ فالغيب مغلق على الأشياء حتى يفتح بابه بقدره الله تعالى وعظم تدبيره وإشارته كما قال تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ (الأنعام: ٥٩) فَأَعْلَمَكَ تعالى أن مفاتيح الغيب عنده يفتح بها أبواب غيبه، فيخرج ما شاء من العدم إلى الوجود.

وقد سمى نفسه تعالى «الفتاح العليم» فجدير أن يقول العبد: (بِسْمِ اللَّهِ بَائِئِنَا) أي: باسم الله تعالى نستفتح كل شيء من حركاتنا وسكناتنا، وأفعالنا وإرادتنا، وما يفتح علينا من أمر ظاهر وباطن يكون ذلك مقروناً باسم الله تعالى كائناً به.

فإن استغرب عليك لفظ (الباب) هاهنا، واستنكرت إطلاقه فما ذاك إلا

لاستئناس الطباع بمعهود الاستعمال لاستمرار العادة المخرجة للطباع عن معهود كلام العرب وبديع خطابها ومجازها واستعاراتها ولطيف محاوراتها، وأصل اشتقاق الألفاظ وانتقالها من معنى إلى معنى، وغلبتها على معنى ما، واستئناس الطباع بالألفاظ العادية عرفاً حتى خفي أصل الاشتقاق، فصار يسبق إلى ذهن العموم أن الباب لا يكون إلا خشباً، وأن الحائط لا يكون إلا من لبن ونحوه، وذلك نسيان أصل الاشتقاق ودخول العجمة في السنة العموم، فبعدوا عن معهود قواعد لسان العرب.

فكثير من ألفاظ العرب المذكورة في الشرع في العبادات والدعوات وغيرها إنما يذكرها العموم^(١) لمجرد لفظها من غير شهود لأصل معناها، إلا من اشتغل بعلم ذلك وحرّص عليه وتدرّب عليه، وبعد هذا تغلب على طبعه العجمة حتى يذهل عن شهود معناها إلا بعد معالجة وتذكّر، بخلاف سجايا العرب العالمين بذلك كما قيل: «ليس التكحل في العينين كالكحل^(٢)».

فأصل الباب مثلاً أن كل شيء يُدخل منه إلى آخر ويبدو ما لم يكن قبل وجوده ذاتاً كان أو صفة كثيفاً كان أو لطيفاً يسمى باباً، وهذا معلوم من أهل الاشتقاق، حتى في السنة العوام، يقولون: «لا تفتح لي باب هذا الأمر، وفتح لي فلان باب كلام»، ولقول القائل: «بل فتح لي باب خير، وباب علم، وباب سفر»، وهذا كثير جداً استعماله.

(١) أي عموم الناس.

(٢) البيت للمتنبي:

لأنّ حلمك حلم لا تكلفه ليس التكحل في العينين كالكحل

وقد نقل صاحب «الرسالة» عن الإمام الأستاذ إبراهيم بن أدهم رحمته الله أنه قال له رجل في الطواف: اعلم أنك لا تنال درجة الصالحين حتى تجوز ستَّ عقباتٍ؛ أولاً: تغلق باب النعمة وتفتح باب الشدة، والثاني: تغلق باب العز وتفتح باب الذل، والثالث: تغلق باب الراحة وتفتح باب الجهد، والرابع: تغلق باب النوم وتفتح باب السهر، والخامس: تغلق باب الغنى وتفتح باب الفقر، والسادس: تغلق باب الأمل وتفتح باب الاستعداد للموت.

حتى في باب «الرؤيا» إذا رأى باباً مفتوحاً دلَّ على انفتاح أمر له، ولا يريدون الباب المشهور عُرْفاً عادة، واستعمال هذا الباب على مدلوله العادي نوع من مفردات هذه الحقيقة، وهذا أيضاً معلوم استعماله عن أصل اللغة كما جاء في الحديث عن النبي ﷺ كان يقول إذا دخل المسجد: «اللهم افتح لي أبواب رحمتك، وإذا خرج قال: افتح لي أبواب فضلك»^(١).

وقد تقدم قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ (الأنعام: ٥٩). والمفتاح من الألفاظ الإضافية، إذا ذكر يستلزم باباً يفتح به، وهذا ظاهر أيضاً في العقل والنظر: أن كل حركة لم تكن ثم كانت فكأنها كانت مغلقة ثم فتحت، فلا جَرَمَ يسمي ما بين ذلك باباً. لكن النظر الآن: هل استعمال هذه اللفظة في الباب الحسي حقيقة، وفي المعنوي مجاز والعكس، أو فيهما حقيقة؟

أما ثبوت الاستعمال فيهما فلا إشكال فيه، فيحتمل أن يكون في مطلق

(١) أخرجه مسلم (١/٤٩٤، رقم ٧١٣)، وابن ماجه (١/٢٥٤، رقم ٧٧٢)، وأبو داود (١/١٢٦، رقم ٤٦٥)، والنسائي (٢/٥٣، رقم ٧٢٩) وغيرهم بلفظ: «إذا دخل أحدكم المسجد فليسلم على النبي وليقل...» الحديث فذكره.

«الباب»: حقيقة لغوية، مجازاً^(١) عرفياً عاماً، وفي «الباب» الحسي: مجازاً لغوياً قُصِر على بعض حقائقه حقيقة عرفية عامة؛ كالدابة لمطلق ما دبَّ حقيقة لغوية، وفي الحمار مجاز قُصِر حقيقة عرفية عامة.

ويحتمل أيضاً أن يكون «الباب» من أسماء الأجناس كأسد وثوب ودار، ويكون استعماله في «الباب» المعنوي مجازاً لغوياً كاستعمال الأسد في الرجل الشجاع، وهو أيضاً مجاز ظاهر مسموع وعلاقته بينة قريبة؛ وهو اشتراكهما في الدخول من أمر إلى أمر، كاشتراك الرجل والأسد؛ فهو مطلق الشجاعة، لكن الأقرب في لفظ «الباب» في المعنيين أن يكون حقيقة فيهما؛ للمعنوي لغوية وللحسي عرفية عامة لاشتراكهما في علة الاشتقاق.

وبكل تقدير استعمال «الباب» في المعنيين جميعاً ليس فيه نكير.

قوله: (بِسْمِ اللَّهِ تَبَارَكًا) ليس فيه جعل الاسم عين الباب بل هو مبتدأ، والجار والمجرور في موضع خبره، وتقديره: بابنا كائن باسم الله تعالى، أي كل شيء يُستفتح لا يكون إلا باسم الله تعالى ومقروناً ببركة اسمه، وقد قال تعالى: ﴿يُسْمِرُ اللَّهُ تَجَرَّتْهَا وَتُرْسَنَهَا﴾ (هود: ٤١)، وليس فيه جعل الاسم نفس المجرى والمرسى، وإنما هو بسم الله تجري وترسي، أي: بقدرته وتصريفه.

كذلك هاهنا قوله: «تَبَارَكَ» حَيْطَانُنا الكلام فيه كما تقدم؛ لكن هذا أقرب إلى وجود الاشتقاق، لأن «حيطان» جمع حائط، و«حائط» اسم فاعل من حاط بالشيء يحوط به فهو حائط، فكأنه قال: «تَبَارَكَ» تحيط بنا، و«تَبَارَكَ» فعلٌ ماض

(١) كذا على النصب باعتبارها بدلاً من كلمة «حقيقة» وهي خبر «يكون»، على تقدير اسم «يكون» المتقدمة ضميراً مستتراً تقديره: «هو»، والضمير المستتر يعود على الاستعمال، والله أعلم.

مأخوذ من الثبوت والدوام، ثم استعمل في البركة التي هي حصول الخير والنعم من الله تعالى، فكانه قال: «البركة محيطة بنا»، وذكر اللفظ المذكور في القرآن تبركاً به، ولأنه ينبوع كل بركة وخير، ويحتمل أن تكون اسم السورة^(١).

وقد ثبت في الحديث عنه ﷺ: أن «تبارك» السورة المنجية تنجي صاحبها من عذاب القبر وتجادل عنه في قبره^(٢)؛ فلا جرم يقول العبد: «نور تبارك» محيطة بنا؛ ليعتني الله به في الدنيا والآخرة من كل سوء.

واعلم أن كل سورة في القرآن - لاسيما السور المفصلة كالبقرة وآل عمران ويس والسجدة وتبارك وغيرها - لها أنوار وحقائق يشاهدها أولياء الله تحيط بركاتها وأنوارها وأسرارها بالمؤمنين، ولكل سورة خصوصية اختصها الله بها،

(١) وهو أظهر مما قبله، وربما أراد لفظ «تبارك» وحده. ولكن كونه أراد اسم السورة نفسها ليكون لفظ «تبارك» عائداً عليها كلها أوضح في الدلالة.

(٢) أشار المصنف رحمته الله لحديثين: الأول - وهو حديث حسن - أخرجه الطبراني في الأوسط (٧٦/٤)، رقم (٣٦٥٤)، والضياء (١١٤/٥)، رقم (١٧٣٨) وقال: «إسناده حسن»، وأخرجه أيضاً: الطبراني في الصغير (١/٢٩٦)، رقم (٤٩٠) قال الهيثمي (٧/١٢٧): «رجال رجال الصحيح» ولفظه: «سورة من القرآن ما هي إلا ثلاثون آية خاصمت عن صاحبها حتى أدخلته الجنة وهي تبارك». والثاني: أخرجه الحاكم (٢٠٧٥) وصححه ووافقه الذهبي، وأبو الشيخ في «طبقات الأصهبانيين» (٢٦٤) ولفظه: «سورة تبارك هي المانعة من عذاب القبر»، يشهد له حديث ابن عباس قال: «ضرب بعض أصحاب النبي ﷺ خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر، فإذا فيه إنسان يقرأ سورة ﴿تَبَارَكَ الَّذِي يَدْرِي إِلَهُكَ﴾ (الملك: ١) حتى ختمها، فأتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، إنني ضربت خبائي على قبر وأنا لا أحسب أنه قبر فإذا فيه إنسان يقرأ سورة «تبارك الملك» حتى ختمها، فقال رسول الله ﷺ: «هي المانعة، هي المنجية؛ تنجيه من عذاب القبر». أخرجه الترمذي (٢/١٤٦) وابن نصر (٦٦) وأبو نعيم في الحلية (٢/٨١).

وآثَاراً^(١) من حفظ وبركة، وربما يأتي العبد عذاب من فوقه فيكون نور «يس» وقاية له من فوقه، وربما أحاط به فيكون نور «تبارك» مانعاً له، وربما قصده عبد بسوء وضرر فكفاه الله تعالى بـ ﴿كَمِيعَصَ﴾ وحماه بـ ﴿حَدَّ﴾ ① عَسَقَ ﴿﴾ وقد أعلم الله تعالى أن العذاب مواجِه للعباد من فوقهم ومن تحت أرجلهم لولا رحمته^(٢)، والقرآن رحمة كما قال تعالى: ﴿هُدًى وَرَحْمَةً﴾ (الأعراف: ٥٢).

وقد قال ﷺ: «إن البقرة وآل عمران يأتیان يوم القيامة... الحديث^(٣) كما قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِن تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ (الأنعام: ٦٥).

وقد ثبت في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ كان يقول: «اللهم اجعل في قلبي نوراً...»^(٤) الحديث. وقد سَمَى الله تعالى النبي ﷺ نوراً - في أحد الرجوه - في

(١) هكذا وردت بالنصب في الأصول مع أن الرفع فيها أظهر، إلا أن يقال إن قوله: «ولكل سورة» معطوف على قوله «كل سورة» الواردة في أول الفقرة وهي منصوبة.

(٢) إشارة إلى قوله تعالى: يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

(٣) جزء من معنى حديث أخرجه مسلم (٨٠٤)، وأحمد (٢٢٢٠٠)، وابن الضريس في فضائل القرآن (٩٨)، وابن حبان (١١٦)، والطبراني (٧٥٤٢) كلهم بلفظ: «اقرأوا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفيعاً لأصحابه، اقرأوا الزهراوين: «البقرة» و«آل عمران»؛ فإنها يأتیان يوم القيامة كأنهما غمامتان، أو غيايتان، أو كأنهما فرقان من طير صوافٍ يحاجان عن أصحابها، اقرأوا سورة البقرة فإن أخذها بركة وتركها حسرة ولا يستطيعها البطلة». ونشير إلى أن هناك الكثير من الأحاديث الضعيفة والموضوعة في فضائل السور، منها - على سبيل المثال -: «من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة، صلى الله عليه و ملائكته حتى تحجب الشمس»، وهو موضوع، وقد ذكرها النقاد في كتب الموضوعات.

(٤) جزء من حديث متفق عليه: البخاري (٥٩٥٧)، ومسلم (٧٦٣)، وهو من أدعية الذهاب

قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ (المائدة: ١٥) الآية.

وإن كانت الاسمية لا تصح في (يس) كما ذكر بعض المفسرين - أن (يس) اسم من أسمائه ﷺ - بإجماع القراء السبعة على قراءتها ساكنة على أنها حروف هجاء محكية، ولو سمي ﷺ بها لأعربت^(١) غير مصروفة كـ «هايل» و«قاييل»، ومثلها ﴿طس﴾ و﴿حم﴾ كما قال الشاعر لما سُمِّيَ بها السورة:

فَهَلَّا تَلَا حَامِيْمَ قَبْلَ التَّكْلِمِ^(٢)

فدل على أنها حروف حال التلاوة، ويحتمل أن يكون الشيخ ﷺ أراد بـ ﴿يس﴾ حروف هجاء غير قاصد التلاوة، وقد وقع في دعائه ذكر حروف هجاء كقوله: (ق، ج، ي، ز، ن، ش، ر، ك)، و(ن، ص) ونحوه، وهذا من معرفة خصائص الحروف وعلمها المختص به الأولياء ﷺ.

فإن قيل: فهلاً عدل عن هذه التلاوة لثلا يسبق إلى ذهن عامي ما يسبق على طبعه، وهو لا يعلم ما أشرتم إليه إلا بعد تدريب وتعليم؟

قيل: هذا لا يلزم، ولا يراعى الجاهل في مثل هذا، فإن الله تعالى أوجب عليه أن يعلم أو يسأل عما أشكل عليه من أمر دينه من الواجبات أو يندب إلى العلم أو

للصلاة ومن أدعية السجود.

(١) بالمخطوط: وسميت بها لأعربت، وقد أثبتنا صيغة الصلاة على النبي ﷺ إزالة للبس العبارة.

(٢) المشهور في كتب التفسير لفظ «التقدم» بدل «التكلم». وجاء في تفسير القرطبي رحمه الله: «وقيل: حروف هجاء» قال الخرمي: ولهذا تقرأ ساكنة الحروف فخرجت مخرج التهجي وإذا سميت سورة بشيء من هذه الحروف أعربت؛ فنقول: قرأت ﴿حم﴾ فتنصب. ثم أورد البيت المستشهد به.

السؤال في المندوبات، فإن ترك فقد ضيع، فكثير من العوام لا يعرف معنى التلاوة التي يتلوها، ولا الأقوال ولا الدعوات المشروعات التي تتكرر في صلاته وصيامه وحجه بل يقول ذلك لمجرد اللفظ، وهي مشتملة على المجاز والاستعارة والمعنى القريب الذي يثبت فيه بعض عقول العلماء الراسخين وأهل الفطن المحققين.

نعم، إنما يُراعى العوام أن لا يبدأ لهم علم غريب لا تصل إليه عقولهم فيكون عليهم فتنة من تدقيق علم الكلام وإيراد الشُّبه فيه، والخوض في أحاديث الصفات، وعلم الكشف، وما لا ينفعهم أيضًا من ذكر القصص ونحوها؛ أما ما كشفه العلم المعهود وعُلِمَ من لسان العرب من غريب لغة واستعمال مجاز واستعارة ومراعاة معنى غريب فلا يُراعى العوام في مثل هذا.

قوله: (وَعَيْنُ اللَّهِ نَاطِرَةٌ إِلَيْنَا) هاتان الصفتان اللتان هما العين والنظر ثابتان^(١) لله تعالى بالكتاب والسنة وأقوال الأمة، أما القرآن العظيم ففيه مواضع: منها قوله تعالى: ﴿وَلَنُصَنِّعَ عَلَى عَيْنِي﴾ (طه: ٣٩) وقوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ (الطور: ٤٨) وقوله تعالى: ﴿تَجَرَّى بِأَعْيُنِنَا﴾ (القمر: ١٤) في أحد الوجوه وقوله تعالى: ﴿فَدَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ (البقرة: ١٤٤) ﴿فَسِيرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولَهُ﴾ (التوبة: ١٠٥) ﴿لَا تَخَافُ إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ (طه: ٤٦) ﴿وَاللَّهُ بِصِيرٍ يَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (الحجرات: ١٨) ﴿الَّذِي يَرَبُّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ (١٧) ﴿وَتَقَلُّبَكَ فِي السَّجْدِينَ﴾ (الشعراء: ٢١٨-٢١٩) ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ (العلق: ١٤) وقوله ﷺ في حديث جبريل عليه السلام الحديث الصحيح المشهور: «اعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(٢) وذلك كثير في الكتاب والسنة.

(١) في الأصول: (ثابتة)، والمثبت لمراعاة المثني.

(٢) متفق عليه: البخاري (١/٢٧، رقم ٥٠)، ومسلم (١/٣٩، رقم ٩).

وأما أقوال العلماء وعلماء الأمة قاطبة من أهل السنة وغيرهم في إثبات السمع والبصر لله تعالى، وإن اختلفوا في معنى ذلك: فقوم يفوضون^(١)، وقوم يؤولون، وقوم يشنون ذلك صفة زائدة على العلم^(٢)، وقوم يردونها إلى صفة العلم. والمنصوص عن الشيخ أبي الحسن الأشعري رحمته الله أنه تعالى سميع بصير يبصر، وهما صفتان قائمتان بذاته تعالى زائدتان على كونه عالماً.

فإن قال قائل: سلمنا ثبوت ذلك، ولكن قال بعض العلماء: «ما جاء من ذلك لا يتغير عن تركيبه الذي يَرِدُ به»^(٣).

قلنا: سلمنا ذلك في تركيب آخر تغير المعنى بسببه؛ أما تركيب هو عين ما جاء منصوباً فلا، ألا ترى أن من قال ذلك إنما فرّ من تغيير المعنى؛ لأن الله تعالى سرّاً في خصائص الكلمات بعضها مع بعض، فإذا عبر عن ذلك بعبارة أخرى لم يكن.

(١) ب: يفنون، وهو تصحيف بدليل قوله قبله: «وأما أقوال العلماء وعلماء الأمة قاطبة من أهل السنة وغيرهم في إثبات السمع والبصر...». وفي أ: يقفون، وهو أقرب للصواب كما أنه قريب مما أثبتناه. وما أثبتناه هو الصحيح بإذن الله، فالتفويض والتأويل والإثبات هي المذاهب الثلاثة المعروفة في فهم الصفات.

(٢) وهو مذهب أهل السنة والجماعة أعلى الله منارهم، كما سيلي عند ذكره المنصوص في المسألة عن الإمام الأشعري رحمته الله.

(٣) أي لا ينبغي تغيير نسق الكلام وتركيبه، لأن هذه الصفات الخبرية كالوجه واليد والعين لا تستخدم ألفاظها إلا كما جاء في النقل من كتاب أو حديث شريف، كي لا يظن ثبوت معنى لله زائد على ما أتت به هذه النقول الشريفة، فضلاً عن الاختلاف في معنى هذه النقول بين فرق المسلمين، وكون الراجح في ذلك هو تفويض معناها لعلم الله عز وجل وهو مذهب السلف.

كذلك قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (طه: ٥) لا يغير بكلمات آخر، ولا يجوز التعبير عنه بالمعنى؛ بأن يذكر موضع اسم «الرحمن» اسماً غيره، أو يعبر عن الاستواء بعبارة أخرى؛ فإن الله تعالى سراً في تخصيص اسمه الرحمن في هذا السياق وذكر الاستواء فلا يجوز أبداً له بغيره. هذا على رأي من لم يؤول، والمسألة ذات غور بعيد وبسطها في غير هذا السياق والمقصود المثال^(١).

أما قول الشيخ رحمه الله: (وَعَيْنُ اللَّهِ نَاطِقَةٌ إِلَيْنَا) فليس فيه تغيير ألفاظ التوقيف بل العين مذكورة في القرآن بصيغة الإضافة للضمير الدال على الله تعالى كما هي في هذا الكلام مضافة إلى اسم الله تعالى، ونسبة النظر إليها حق لا إشكال فيه، وإثبات صفة النظر بلفظ التوقيف^(٢)، ومعنى الصفة ثابت بالسمع، فلا إشكال إذن في شيء من ذلك.

وقد ثبت بالقواعد والعقائد والآيات والشواهد وحقائق الإيمان وقواطع البرهان وأنوار البصائر ومعرفة السرائر أنه تعالى لا يغييب شيء عن نظره من حركات الظواهر وخفيات السرائر وتقلبات القلوب ومكنونات الغيوب ولحظات الأفكار ونوجهات الأسرار، وكيف يغييب شيء عن شهوده وهو الذي يمد كل موجود في كل نفس ببقائه ووجوده؟!.

وقد قال بعض السلف لرجل وعظه: «إن كنت حال المعصية لا تعلم أنه يراك فقد كفرت^(٣)، وإن كنت تعلم أنه يراك فقد اجترأت».

(١) لو أفاض سيدي الشيخ داود رحمه الله هنا لأعطانا زاداً علمياً وروحياً كبيراً، ولكن قدر الله تعالى وما شاء فعل سبحانه.

(٢) أي بنفس اللفظ الذي أوقفنا الله تعالى عليه وهو قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَسْمَعْ عَنْ عَيْنٍ﴾ (طه: ٣٩).

(٣) ليس المقصود هنا مجرد العلم، لأن من جهل صفة من صفات الله تعالى لا يكون كافراً بل يكون

وكان بعض المشايخ يعظم مريدًا له ويقدمه على غيره ف قيل له في ذلك فقال: «سأريكم لماذا أقدمه»، فأعطى لكل إنسان من أصحابه طائرًا، وكذلك المريد أيضًا ثم قال لكل منهم: «ليذبح كل منكم طائرَه حيث لا يراه أحد». فأما أولئك فذبحوا ما معهم، وأما ذاك المريد فلم يذبح طائرَه، فقال له: «لَمْ تَذْبَحْ كَمَا ذَبَحُوا؟» فقال: «قلت لي: اذبحه حيث لا يراك أحد. فلم أجد موضعًا إلا والله تعالى يراني فيه»، فقال لهم: «من أجل هذا أحببته وقدمته عليكم».

ولهذه الطائفة في علم المراقبة ومقامه الاهتمام العظيم والمنهج المستقيم، وليس ذلك أنهم انفردوا باعتقاد ذلك، إذ كل مؤمن يجب عليه اعتقاد ذلك؛ وإنما انفردوا بملاحظة قلوبهم بدوام هذا العلم^(١) تأدييًا وسلوكًا في البدايات وتحققًا ويقينًا في النهايات، ولهذا إشارة لهذا المريد في هذه الحكاية لأنهم كُلُّهُمْ لو سُئِلُوا عن ذلك لقالوا: «ما من موضع إلا والله تعالى يرانا فيه»، لكنه هو راعى اعتقاده وإيمانه، وغيره غلب عليه غفلته ونسيانه.

قوله: (بَحَوَّلَ اللَّهُ لَا يُقَدَّرُ عَلَيْنَا) كلمة جليلة في استدفاع ما يَرِدُ على العبد؛ فكأنه قال: «أدفع كل ما يرد علي من سوء، وأزددُ قدرةً من أرادني بحول الله تعالى وقوته»^(٢).

وفي «حَوْل» لغتان: حَوَّلَ، وَحَيَّلَ؛ فكأنَّ العبد إنما يُؤْتَى عليه من رجوعه إلى

عاصيًا، بل المقصود الإقرار، فمتى رفض مسلم الإقرار بأن الله تعالى يراه فقد ادعى على الله النقص فيكون كافرًا بناء على ما يلزم من قوله.

(١) أي انفردوا بدوام ملاحظة قلوبهم اطلاع الله عليهم وعلمه تعالى بهم ونظره إليهم وسمعه لهم.
(٢) أ: وقدرته.

حَوْلِ نَفْسِهِ وَرَدُّ^(١) ما يخافه من بؤسٍ برجوعه إلى تقديره والتماس تدبيره فيترك لنفسه، فإذا رجع إلى الله تعالى شاهد عظيم لطفه وخفي تدبيره، وتبرأ من الحول والقوة بين يدي مالكِ أموره أمدّه الله تعالى بمعونته ودفع عنه المكروه بحوله وقوته، يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ (الطلاق: ٣) أي: كافيه وحافظه.

وما بعد ذلك قرآن إلى قوله: (بِسْمِ اللَّهِ) يرجع إلى التفسير.

فقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مِنْ بَنَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ (٢) بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ﴿٣﴾ فِي تَوْحِيدٍ مَحْفُوظٍ ﴿٤﴾ (البرج: ٢٠-٢٢) آية عظيمة، وهي من الأمهات الخواتيم، ذكرها العارفون بالله تعالى وهي متضمنة علمًا عظيمًا، ولتلاوتها خصوصية في التحفظ لما تضمنته من ذكر القرآن المحفوظ واللوح المحفوظ، وقد قرئ «محفوظ» بالوجهين تنبيهًا على المعنيين، فهو صفة للقرآن على من قرأ بالرفع، وصفة للوح على قراءة الخفض، وقراءة الخفض أقوى؛ لأنها تتضمن المعنيين جميعًا، لأن القرآن في اللوح، واللوح محفوظ، والكائن في المحفوظ محفوظ.

وقوله تعالى: ﴿فِي تَوْحِيدٍ﴾ (٤) يحتمل أن يكون الجار خبرًا عن القرآن و«هو» ضمير الشأن والجملة تفسيره، ويحتمل أن يكون مفسر الضمير مفهوم الخطاب، فكأنما قيل: ﴿مَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ﴾ (طه: ٢) أو ما تتلوه أو ما جئت به أو ما تنذرهم ﴿هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾ (٣) فِي تَوْحِيدٍ مَحْفُوظٍ ﴿٤﴾ ويكون الجار إذ ذاك صفة، أو متعلقًا بـ «مجيد».

(١) قوله: «ورد...» معطوف على قوله: «ارجوعه».

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ﴾ أي: غالب عليهم، وقهار عليهم، ومالك نواصيهم، ويحتمل أن يكون قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ أي: عالم بهم من حيث لا يشعرون لأنهم لم يوجهوا قلوبهم إليه ولم يقبلوا بالطاعة عليه فولوا وجوه قلوبهم إلى غيره، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَنخَذْنَاهُ وَرَاءَ كُمُ ظَهْرِيًّا﴾ (مود: ٩٢) وهذا الاحتمال أقوى، والله تعالى أعلم.

و(المحيط) من أسمائه تعالى، إحاطةً تليق بجلاله، فهو المحيط بعلمه لكل معلوم بكل وجه واعتبار، وهو المحيط بقدرته على كل مقدور، وكذلك في عموم صفات التعلق^(١)؛ فصفاته تعالى محيطة بكل ما تعلق به معنى مما دل الاسم عليه، فهو تعالى عالم بكل ما يصح أن يكون معلوماً، قادر على كل ما يصح أن يكون مقدوراً، مريد لكل ما يصح أن يكون مراداً؛ لثبوت الإحاطة في أوصافه تعالى، خلافاً لأهل الضلال والبدع المخرجين بعض المعلومات^(٢) والمقدورات من الفلاسفة والمعتزلة^(٣) ﴿الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ (محمد: ١٦) ﴿وَالَّذِينَ أَهْدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَءَاتَيْنَاهُمْ قُوتَهُمْ﴾ (محمد: ١٧).

(١) صفات التعلق هي الصفات الست: العلم والإرادة والقدرة والسمع والبصر والكلام. فالأولى والسادسة تتعلقان بالواجب والجائز والمستحيل، والثانية والثالثة تتعلقان بالممكنات فقط، والرابعة والخامسة تتعلقان بكل الموجودات، أما الصفة التي لا تتعلق بشيء فهي صفة الحياة. فهذه هي صفات الله تعالى السبع التي هي أمهات الصفات الإلهية، وإليها تعود بقية الصفات كالرحمة والكرم والقهر والخلق والتصوير والحلم وغير ذلك. وهذا هو المعتمد من مذهب أهل السنة والجماعة السادة الأشاعرة. أما مذهب السادة الماتريدية أتباع الإمام أبي حنيفة فتزيد صفات التعلق صفة سابعة هي صفة التكرين، فيكون مجموع الصفات عندهم ثمانية.

(٢) في المخطوط: المخرجين من بعض المعلومات.

(٣) أما الفلاسفة فمشهور مذهبهم علمه تعالى بالكلييات دون الجزئيات، وبه كفرهم الإمام الغزالي

و(المجيد) : الشريف، والمجد: الشرف، أي القرآن شريفٌ عليّ، وإنما نزله الله تعالى لعباده رحمةً لهم، وشفاءً لما في صدورهم، ووَصَّلَهُ لفهومهم على حسب ما يطيقون، كما قال تعالى: ﴿حَمْدُ ۖ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۚ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ ۝﴾ (الزخرف: ١-٤) فهو قرآن مجيدٌ مبينٌ عليّ حكيماً رحمةً وشفاءً، فمن أراد به السعادة وصل معناه إلى قلبه، ومن أراد به الشفاء صرف قلبه عن فهم آياته وتدبر خطابيه وأنزله إلى أرض نفسه وهواه، فهو لا يصل إلى فهم القرآن ولا إلى عِلِّيِّ معناه؛ بل إنما يسمع ما هو حجة عليه محجوباً عن نوره وهده كما قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي ءَاذَانِهِمْ وَقُرْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝﴾ (فصلت: ٤٤) فإذا تلا المؤمن هذه الآية كفاه الله تعالى ببركة تلاوتها، لأن الله مولاه المحيط بكل شيء ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ۝﴾ (عمد: ١١). قاله تعالى حافظ لعبده المؤمن، دافع عنه ما يهيمه في الدين والدنيا بعلمه وقدرته وملكه وإحاطته، وكذلك المؤمن محفوظ بالقرآن لأنه من أهله المؤمنين، والله تعالى ضمن حفظ القرآن، فكذلك يحفظ تَالِيَهُ القائم به، الذي مُزِجَ حُبَّ القرآن بلحمِهِ وَدَمِهِ.

وعلماء أهل السنة من بعده؛ وأما الممتزلة فقد أخرجوا أفعال العباد مما يقع بقدره الله تعالى وقالوا: هي واقعة بقدرتهم الحادثة، فجعلوا مع الله خالقين آخرين كثيرين في الكون. بينا عقيدة أهل السنة أن الله تعالى يعلم كل شيء حتى مثاقيل الذر وعدد ذرات الرمل وعدد قطرات البحر؛ ومذهبهم كذلك أن كل فعل اكتسبه العبد فهو مخلوق لله عز وجل وليس للعبد منه إلا كسبه، والكسب نسبة هي تعلق القدرة الحادثة للعبد بالمقدور، دون أن يكون لهذه القدرة الحادثة المخلوقة دخلٌ في إيجاد نفس الفعل، بل يوجد الله تعالى.

وقد قال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبْسُتُ فِي صُدُورِ﴾ (العنكبوت: ٤٩) فَصَدْرُ فِيهِ
المحفوظ محفوظ؛ لأن جار العزيز لا يضام.

﴿إِنَّ وَلِيََّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابُ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ (الأعراف: ١٩٦) أي:
إن الله يحفظني ويكلّوني بولايته إياي، الذي نزل عليّ كتابه وجعلني من
الصالحين، وذلك بعد قوله تعالى: ﴿مِنْ دُونِهِ فَكِدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ﴾
(هود: ٥٥) أي: قد تحصنت بحول الله تعالى وقوته من كيد كل كائد.

والولاية تكون بمعنيين:

أحدهما: أن يكون فَعِيل بمعنى فاعل ككريم وسخي، وبمعنى مفعول
كجريح ورهين، فإذا كان بمعنى فاعل: أي إن الله تعالى تولى عبده فوقّه لطاعته
وحماه عن معصيته ومنّ عليه بمعرفته وتولاه بهدأته.

وإن كان بمعنى مفعول فكان العبد يتوجه إلى الله تعالى ويتولى أمثاله أو أمره
واجتناب نواهيه والاشتغال بخدمته، أو بمعنى أنه وجه وجهه قلبه إليه وإلى
معرفته ومحبه والشوق إلى لقائه وغير ذلك.

والآية بأنم معانيها وبأعلى مقام فيها منسوبة إلى المعصوم الكريم والنبي
العظيم ﷺ، ينال تاليها والمؤمن بها فيها من بركات المتابعة والافتداء بالسنة على
حسب قسمته من ولايته وعلوه في درجته وقربه بمتابعته من الحراسة والحفظ
وولاية الله تعالى له ما بلغه من ذلك.

وقوله تعالى: ﴿الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ﴾ أي: إن الله تعالى يحفظ الكتاب ومن جاء
به وأنزل عليه كما قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ (الحجر: ٩)

فكأنها قيل: من نَزَلَ الذكر هو حافظه لأنه هو الحفيظ القدير الذي وعد بحفظ ما أنزله من كتابه، وكذلك يحفظ من أنزل عليه، وكذلك يحفظ من انتَمَى^(١) بسبب صادق إليه.

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ (الأعراف: ١٩٦) وعدُّ كريمٍ من الله تعالى بولاية عباده الصالحين في كل منزلة ومقام من الله تعالى، والصالحون من النبيين والمرسلين لهم ولاية من الله تعالى تخصهم وتليق بمنصبهم الكريم، والصالحون في رتبة الصديقية لهم ولاية تخصهم، وكذلك الشهادة والولاية والإيمان والإسلام، فلترتبة الصلاح نسبة لكل مقام على حسب؛ فقد ثبتت الولاية لعموم المؤمنين كل على حسب منزلته، كما^(٢) قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (البقرة: ٢٥٧) ويزداد ذلك بالذكر والنية والقصد والافتقار، وتُجمَع الأنوار إلى الأنوار. وافتقار القلوب موجبٌ لِنزلاتِ أنوارِ الغيوب.

قوله تعالى: ﴿حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (التوبة: ١٢٩) آية عظيمة من المحكمات الخواتيم، وقد تضمنت ذكر أربعة أسماء جلية.

قوله تعالى: ﴿حَسْبِيَ اللَّهُ﴾ أي يقول العبد ذلك ويعتقد ذلك ويسدين الله تعالى به اقتداءً بنبيه ﷺ، وامتنالاً لأمر الله تعالى وتذكراً لحقائق الأمور، وهي بعد قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ﴾ (التوبة: ١٢٩)، فهي بعد نسبة معناها له ﷺ على ما يليق بمقامه العلي؛ كأنها يقال للعبد: إذا نظرت بعين الإيمان فرأيت الأكوان آفلةً

(١) أ: انتهى.

(٢) ب: ثم.

زائلة لا بقاء لها ولا دوام، منصرمة بذواتها وصفاتها، فلا عز ولا غنى ولا قوة ولا نصر ولا ملك ولا نعيم ولا بقاء ولا وجود إلا وهو أفضل زائل، إلا ما حكم له الحق تعالى بالبقاء، وثبت بعد أن كان لو لا ذلك معرضاً للفناء.

فلا شيء من الأشياء تركز النفس إليه وتقبل بالاعتماد عليه سوى الله تعالى، وإلا وسيف القهر يغلبه ورياح الفناء تذهبه وتعقبه؛ فكلها تولت الأكوام بشهود بصر الإيمان رجع العبد المؤمن مكتفياً بمن له العز حقاً والجبروت، ومتوكلاً على الحي الذي لا يموت، وقال إذ ذاك «حسبي»، أي الله كافٍ من كل سوء، ومطلوب دون كل شيء، كما قال علي ؑ لبعضهم: «عظني». قال: «يا أمير المؤمنين، إذا كان الله معك فمن تخاف؟» قال: «زدني»، قال: «إذا كان عليك فمن ترجو؟»، قال: «حسبي».

ثم حقق ذلك بياناً وأكد به بقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ وذلك نهاية في البيان، أي إذا كان لا إله إلا هو فلا كافي إلا هو.

وقوله: ﴿حَسْبِيَ﴾ أبلغ من قولك «كافٍ»؛ لأن الكافي يكفيك ما تحتاج إليه، والحسب الذي لا يدع لك حاجة، وفيه متتهى كل رغبة، ومنه يُسأل كل مطلب وما فوق ذلك.

قوله تعالى: ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ زيادة في الاكتفاء، وتعبُّد للمولى، وانخلاع عن رقب الدعوى؛ أي: أتوكل على مَنْ هذا وَصْفُهُ، وذا الملكُ ملكُهُ. وينبغي للعبد أن يعتمد ذلك بقلبه، ويعقد عقده؛ يوكل ويفوض بينه وبين ربه مقارنة للفظه؛ فإذا فعل ذلك جاءته المعونة واللفظ.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ أي: العرش العظيم المحيط بالعوالم

الجهمانية، الذي السماوات السبع والأرضون السبع متلاشية في الكرسي، والكرسي وما فيه متلاشي فيه كحلقة ملقاة في فلاة من الأرض، فإذا نظر العبد في ذلك وعلم أن وجوده بالنسبة إلى هذه العوالم جزء يسير والله تعالى مدبر هذه العوالم وممسكها وممدها والقائم بأمرها والقيوم عليها وثق قلبه بأن هذا الملك الكبير لا يعجزه شيء، وهو القائم بأمر كل شيء، وأنه على كل شيء قدير؛ فلا جرم فوض أمره لمولاه، وتوكل عليه فكفاه، والكلام في التفسير بحر من العلوم كبير، وليس هذا سياق بسطه.

وقوله: (بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَضُرُّ مَعَ اسْمِهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) دعاء جليل مأثور، عظيم النفع والبركة ينبغي للعبد أن يلزمه كل صباح ومساءً؛ ثبت في الحديث الصحيح عنه ﷺ أنه قال: «ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة: بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم، ثلاث مرات؛ لم يضره شيء» رواه الترمذي في جامعه. وقال فيه: «حديث حسن غريب صحيح»، ورواه غيره^(١).

وفيه أبان بن عثمان رواه عن عثمان بن عفان رضي الله عنه ورواه أبو الزناد عن أبان، وكان أصاب أبان «فالج» فجعل الرجل ينظر إليه فقال أبان: «ما تنظروا! أما إن

(١) حديث صحيح، أخرجه الترمذي (٤٦٥/٥)، رقم (٣٣٨٨) وقال: «حسن صحيح غريب»، وأبو داود (٥٠٩٠)، وابن ماجه (١٢٧٣/٢)، رقم (٣٨٦٩)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٦٦٠)، والطيالسي (ص ١٤، رقم ٧٩)، والمحاكم (١/٦٩٥)، رقم (١٨٩٥) وقال: «صحيح الإسناد». تنبيه: ورواية الترمذي بلفظ ما أورده المؤلف وهو قوله ﷺ «لم يضره شيء» بينما اللفظ المشروح بعد ذلك هو «يضره شيء»، وهو رواية ابن ماجه.

الحديث كما حدثك ولكن لم أقله يومئذ ليقضي "الله علي قدره".

فانظر إلى عظيم قدر هذا الحديث، وجليل فائدته: أن يسان العبد بركات ذكره من كل ضرر في الدين والدنيا لعموم قوله ﷺ: «لم يضره شيء» في صون ذكر الله تعالى وبركات كلام نبيه ﷺ، وذلك مع تحقيق الإيمان وتصديق القلب وقوة اليقين، فيسان العبد على حسب يقينه عند ذكره، ولن يعدم العبد المؤمن خيرًا وإن نزل "مقامه عن الرتبة العليا لعموم بركات الكلام والذكر.

وقوله ﷺ: (فِيضْرَهُ شَيْءٌ) عام في نفي الضرر مطلقًا، أي: لا يضره شيء، و«شيء» تكرة في سياق النفي تعم، وكذلك الفعل في سياق النفي عام، و«الفاء» جواب للنفي المتقدم، أي: الضرر متف عند وجود القول، أي لا يجتمعان، فالوجه إذن نَصْبُ «فِيضْرَهُ شَيْءٌ»؛ لأن المعنى عليه، وهذا مثل ما ذكر سيويه رحمه الله في الكتاب في مسألة (أَتَأْتِينَا فَتُحَدِّثُنَا) على أحد وجهي النصب، واستشهد بقوله تعالى: ﴿لَا يَقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوْثُوْا﴾ (فاطر: ٣٦).

وقوله ﷺ: «بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم»، يحتمل قوله «بسم الله» أربعة معانٍ:

أحدها: إما يكون قوله: «الله» مدلول الذات المعظمة، أي بسم ربنا تعالى -

(١) كذا بالأصل، وعند الترمذي «ليمضي» وعند أبي داود بيان سببه، من قول أبان رحمه الله: «فقال له: ما لك تنظر إلي؟» فوالله ما كذبت على عثمان ولا كذب عثمان على النبي ﷺ ولكن اليوم الذي أصابني فيه ما أصابني غضبت فنسيت أن أقولها».

(٢) ب: بذل.

أي اسم كان من أسمائه الحسنی - إذا ذكر كان رافعاً للضرر، ويكون قوله «هو السميع العليم» راجعاً إلى مدلول اسم الله.

الثاني: أن يكون بـ«اسم»، أي هذا الاسم الخاص الذي هو: «الله»؛ وخاصية الذكر تُحصَلُ^(١) هذا النفع المقصود، فكأنه قال: بالاسم^(٢) الذي هو «الله» أحد الأسماء الحسنی. ويكون المضاف هاهنا هو المضاف إليه كقوله:

إلى الحول، ثم اسم السلام عليكما^(٣)

وكقوله: «باسم الله سيصوم» ويكون الضمير والصفتان عائدتان^(٤) إليه؛ على أن الاسم هو المسمى، ويجوز أن تكون عائدة إلى الله تعالى؛ لدلالة الكلام.

المعنى الثالث: أن يكون «باسم الله»، أي: أذكرُ الاسم الذي يكون أثر الذكر به هذا وأنويه، وإن لم يكن مذكوراً، أي: باسم الله الذي هذا الأثر أثر الذكر به، لكن على هذا عين ذلك الاسم غير مذكور هنا، ويكون ﷺ استأثر بعلمه وعلم هذا الذكر فيحصل المقصود بما أخذ عنه ﷺ، وإن كان الذاكر لا يعلم عين ذلك الاسم كما يقول الإنسان: «أسألك باسمك العظيم»، وإن كان لا يعلم عينه كما جاء في الحديث المشهور: «أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك»^(٥)، فقد

(١) ب: يحصل.

(٢) ب: اسم.

(٣) البيت للبيد بن ربيعة ونماه: وَمَنْ يَنْتَلِكْ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اعْتَدِرَ

(٤) ب: عائدة.

(٥) صحيح، أخرجه أحمد (٤٣١٨)، والمحاكم (١٨٧٧)، وابن حبان (٣/٢٥٣، رقم ٩٧٢)،

شرع السؤال بأسماء لا يُعلم ما هي.

المعنى الرابع: أن يكون الاسم هو «الله»، ولهذا الاسم خواص عظمى كبرى عند الذاكر به، لكن على حسب حضور الذاكر وعلمه وجهة قلبه وتوجهه وقصده وقراءته بذكر ما وأسماء خاصة، فتكون البركة والنفع على حسب ذلك.

والرسول ﷺ أطلع الله تعالى على ما شاء من علمه، فإذا عَلِمَهُ ﷺ فله من النفع والبركة ما لا يطلع عموم العباد عليه، ليكون الاسم الذي هو الله إذا قرن بالاسمين الجليلين اللذين هما «الرحمن الرحيم» كان له ضروب من البركات والمثوبات والخيرات إلى ما لا يستطيع حصره، وكذلك عموم الأذكار والعبادات التي وفق الله تعالى عباده المؤمنين لفعلها أسرارها عظيمة، وخيرها وبركاتها جليلة كريمة، يقع الإيمان بالثواب عليها^(١)، ولا يعلم حقيقة ذلك إلا الله تعالى.

وإذا قرن الاسم بما ذكره ﷺ من قوله: «بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء» بالاسمين العظمين اللذين هما «السميع العلیم» يكون للعبد الذاكر ما

والطبراني في الكبير (١٠٣٥٢)، وأبو يعلى (٥٢٩٧) قال الهيثمي (١٨٦/١٠): «رجال رجال الصحيح غير أبي سلمة الجهني، وقد وثقه ابن حبان»، ولفظ الحديث: «مَا أَصَابَ أَحَدًا قَطُّ هَمٌّ وَلَا حَزَنٌ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ، وَإِنُّ عَبْدُكَ، وَإِنُّ أَمِيكَ، نَاصِيَتِي بِيَدِكَ، مَا ضَرَفْتُ فِي حُكْمِكَ، عَذْلٌ فِي قَضَاؤِكَ، أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ سَمِيَتْ بِهِ نَفْسُكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، أَوْ أُنَزَّلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ امْتَنَزَلَتْ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ، أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ رِيبَ قَلْبِي، وَتُورِ صَدْرِي، وَجَلَاءَ حُزْنِي، وَذَهَابَ هَمِّي، إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ هَمَّهُ وَحُزْنَهُ، وَأَبْدَلَهُ مَكَانَةً قَرَحًا، قَالَ: فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَلَا تَتَعَلَّمُهَا؟ فَقَالَ: بَلَى، يَنْبَغِي لِمَنْ سَمِعَهَا أَنْ يَتَعَلَّمَهَا».

(١) كذا بجميع الأصول، وهي إما أن تكون هكذا: «ينفع الإيمان بالثواب عليها»، أو تكون: «يصح الإيمان بالثواب عليها»، أو «يقع الثواب عليها بالإيمان» والأخير هو أضعف الاحتمالات. والله تعالى أعلم.

وعد ﷺ من أجمع والبركة إلى غير ذلك، وبسط شيء من ذلك مما يبدو من علم معاني الأسماء. لأذكار بحر عظيم وليس هذا محل ذكره، والمقصود التنبيه على فضيلة هذا الدعاء.

فينبغي للمؤمن أن يلزم هذا الذكر مساءً وصباحاً كما ذكر ﷺ؛ ليحصل له هذه البركة عظيمة ودفع الضرر عنه، وله مع ذلك الثواب على الذكر مع حصول فائدة، لأن ذكر الله تعالى يُثاب العبد على فعله، وله أيضاً بركات متابعتها ﷺ وامتنالها، وكل ذلك خيرات من الله تعالى وفضل عظيم.

فقد رأيت - رحمك الله وهداك - أن هذا الدعاء المبارك مشتمل على آيات كريمة من القرآن، وأسماء جليلة لله تعالى، وأدعية مأثورة عنه ﷺ، وأدعية مباركة صحيحة المذهب لغةً وشرعاً، مجربة مباركة حسنة متلقاة عن الأكابر والأولياء مع اشتهاؤه وانتشاره وشهود العموم وجود بركته ونفعه، والمقصود حسن الظن بأولياء الله تعالى، وتلقي ما يرد عنهم بالقبول لاسيما إذا كان موافقاً للمعقول والمنقول.

وإذا علم العبد بركة هذا الدعاء ونفعه وفوائده واستحضر ذلك عند ذكره وأحضر لذاته قلبه فيزيد إن شاء الله تعالى عنه ذلك ثوابه وأجره، ويشرق في قلبه ضياؤه ونوره. جعلنا الله وإياكم ممن هُدي إلى صراط مستقيم، وثبتنا وإياكم على دينه القويم، وشرح صدورنا بمعرفته، وملاها بمحبته، وجعلنا من السعداء الفائزين، الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون.

وجعلنا وأفعالنا لوجهه الكريم، وسلمنا من اتباع الهوى والركون إلى

زينة الدنيا، وأعاذنا من الشيطان الرجيم إنه ولي ذلك والقادر عليه وهو السميع العليم.

ختام النسخة أ:

الحمد لله الذي منح أوليائه العارفين نور البصيرة، وهداهم إلى حقائق العوارف ففازوا بشهود حق اليقين قبل أن يصل سواهم إلى علم اليقين، والصلاة والسلام على عين الرحمة ورسول الحكمة وشفيع الأمة سيدنا محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله ومن تبعهم

وبعد

فإن هذا الكتاب الجليل الذي شرح دعاء الشاذلية وأزال ما علق ببعض أذهان القاصرين من شبهات، فقد أمكن أن يرسم الخطة لكل مطلع على كلام العارفين بأن لا يأخذ الوهم منه على ظاهره، أو يبقى المشكل على أشكله، بل يؤوله بحسب نصوص الشرع الظاهرة ويرجعه إلى أصول الدين الحكيمة، وقواعده التي لا يأتيها الباطل من يديها ولا من خلفها.

وهذا هو الذي جعلني أقوم بتصحيح هذا الكتاب وأعمل على شعره حتى يكون نموذجًا صالحًا يحتذى به المتطلعون في كتب التصوف وأقوال السالكين المرشدين فلا تستفزهم كلمات يسمعونها عن مشهوري الصلاح فيتعجلون بالإنكار دون أن يحثوا وراء تأويلها ليعرفوا مبلغها من الصدق ومطابقة الحقيقة.

وأيضًا تعريف الخلق بعض ما وقف عليه السلف من بعض فوائد ترتب على قراءة آيات أو تضرع بدعوات فإن الناس كأنهم أضحوا على فترة من الرسل لا يألفون الروحانيات ولا يعرفون فوائد صدق الالتجاء إلى الله، وحسن التوكل

عليه، وطلب المعونة منه، فإذا وقفوا على ما وقف عليه الأولون، استراحوا له، واطمأنوا لما اطمأنوا إليه، فأعيد روحانيات شبابها، ورجع للطريق جدتها.

وأسال الله أن ينفع به من يطلع عليه سواء كان من طلاب التصوف، وقراء الأوراد أو غيرهم وأن يجعله فتحاً جديداً فيواصل بركات مؤلفه ابن ماخللا وشيخه أبي الحسن الأشعري ويكون مبعث رشد وهدى وصلاح آمين. محمود حسن ربيع المدرس بالمعهد الديني بالقازيق

ختام النسخة ب:

وكان الفراغ من كتابة هذا الكتاب الجليل ضحوة يوم الثلاثاء تاسع شهر ربيع الثاني من شهور سنة اثنتين ومائة وألف على يد الفقير علي بن إبراهيم لطف الله به.

ختام النسخة ج:

ولنختم ذلك بأدعية مباركة من سادتنا ومشايخنا وأئمتنا رضي الله عنهم وأرضاهم وجعل الجنة محلهم ومثواهم وأسكنهم حظيرة قدسه ومتعهم بقربه وأنسه ووصل كلاً منهم منه إلى مطلوبه وسؤاله وجمع شمله بمحمد رسوله وجمعنا معهم في دار كرامته مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في بحبوحة حضرته، وجعلنا من محبيهم وتابعيهم كما يحب ويرضى سالمين من الزيف والزلل واتباع الهوى على الكتاب والسنة إنه سميع مجيب، وهو حسبنا ونعم الوكيل، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً أبداً إلى يوم الدين والحمد لله.

مَجْمُوعَاتُ الْكُتُبِ

٥.....	مقدمة المحقق
٨.....	العمل في التحقيق
١٠.....	عنوان الكتاب
١٢.....	صور المخطوطات
١٥.....	ترجمة سيدي داود بن ماخلا
١٥.....	حاله
١٧.....	مؤلفات صاحب الترجمة
١٨.....	فضل حزب البحر وخواصه
١٨.....	اعتناء الأمة بهذا الحزب
١٩.....	قراءة هذا الحزب
١٩.....	وفاة الشيخ داود
٢٠.....	تلاميذه
٢١.....	إشارات أخرى في ترجمة سيدي داود بن ماخلا
٢٢.....	العارف الكامل
٢٤.....	العارف ابن ماخلا وارث محمدي
٢٥.....	شيخ الطريق في عصره
٢٦.....	هل كان المصنف ؟ أميًّا؟
٢٨.....	تحقيق تاريخ وفاة المصنف
٣٠.....	فوائد من المصادر التي ترجمت له

٣٢.....	تحقيق لفظ «ماخلا»
٣٥.....	سبب تأليف الشرح
٣٩.....	المقدمة
٣٩.....	مراتب المتكلمين بالنظر إلى بواطنهم
٤٦.....	بَيَانُ الْوَاجِبِ عَلَى الْمُؤْمِنِ نَجَاةَ كَلَامِ الْأَوْلِيَاءِ
٥٠.....	حرمة المؤمن أعظم عند الله تعالى من حرمة الكعبة
٥٣.....	الفصل الأول
	في شيء من ذكر بعض أوصاف قائل هذا الدعاء، وجلالة مقداره، وفخامة منزلته، وظهور أنواره
٥٣.....	
٥٦.....	قصيدة الإمام البوصيري <small>رحمته الله</small> في مدح الشاذلية، وبيان معاني السلوك
٦٦.....	خصائص الطريقة الشاذلية
٦٩.....	تفسير سيدي أبي الحسن الشاذلي بعض المصطلحات الصوفية
٧٥.....	مِنْ مَنَاقِبِ الْإِمَامِ ابْنِ عَطَاءٍ <small>رحمته الله</small> الَّتِي عَايَنَهَا الْمُصَنِّفُ
٧٦.....	جَلَالَةُ مِقْدَارِ الْإِمَامِ أَبِي الْحَسَنِ الشَّاذَلِيِّ <small>رحمته الله</small> وَشَهَادَةُ الْعُلَمَاءِ لَهُ
٧٧.....	مَنَاقِبُ الْإِمَامِ الشَّاذَلِيِّ مِنْ سَمَاعِ الْمُصَنِّفِ مِنْ شَيْخِهِ
٨٣.....	الفصل الثاني
	في فَضِيلَةِ هَذَا الدُّعَاءِ الْمُبَارَكِ، وَعَظِيمِ بَرَكَتِهِ، وَنَجْعِ الدَّاعِي بِهِ، وَمَا عُهِدَ مِنْ ذَلِكَ وَجُرْبٍ، وَحِفْظِهِ وَجَرَّاسَتِهِ، وَاتِّشَارِهِ فِي الْأَقْطَارِ وَشُهْرَتِهِ
٨٣.....	
٨٩.....	تفصيل في احتراء الحزب على اسم الله تعالى الأعظم
٩٢.....	ذِكْرُ بَعْضِ قُبُولِ اللَّهِ لِلدَّاعِي بِالْحَزْبِ مَا جَرَى لِلْمُصَنِّفِ وَإِخْوَانِهِ

قصة إسلام القس وأولاده على يد سيدي أبي الحسن الشاذلي ؒ برؤيتهم بركة	
الحزب	٩٨
الفصل الثالث	١٠١
في بيان ما أشكل من ألفاظه والكشف عنها، وإيضاح مبي من معانيها، وبيان ما	
تبسر منها	١٠١
قلب العبد مراء؛ كل خطرة فما دونها تنتج فيه نوراً أو ظلمة	١٠٩
تلون القلوب على الدوام خطر عظيم فواجب طلب التوفيق والثبات منه	
تعالى	١١١
فصل: جواز طلب نوع عصمة بشرطها	١١٢
العصمة المستولة من الله تعالى في الحزب مقيدة لا مطلقة	١١٢
قد يقع للعارف شك أو ظن أو وهم في متعلقات علوم الكشف، لا في أصول	
العقائد	١١٤
اشترأكتنا مع الأنبياء عليهم السلام في الألفاظ الإضافية، لا يلزم منه مماثلتنا لهم في	
حقائقها	١١٥
الدليل على جواز سؤال العصمة النسبية مطلقاً من الكتاب والسنة والنظر	
والأثر	١٢١
الأدلة من السنة الشريفة على جواز طلب العصمة المقيدة	١٢٤
فهم الطائفة للقرآن والسنة ليس خروجا بالنص عن ظاهره	١٣٠
القول بتخجير الفهم الموافق لأصول الإيمان والعقائد إلغاء لبلاغة النص الشرعي	
وفصاحته	١٣١

١٣٦	الأثار الواردة عن السلف في سؤال العصمة
١٤٥	الاشْتِغَالُ بِالْحَسِّ وَلَا سِيَّيَا الْمَحْظُورِ مِنْهُ شَرْعًا يُضْعِفُ الْإِيَّانَ
١٤٨ ...	صُورَةُ فِتْوَى الْمُصَنِّفِ ﷺ فِي أَحْكَامِ وَحَالَاتِ الْاِقْتِبَاسِ مِنَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ
١٥١	جواب للإمام العز بن عبد السلام عن مسألة مشابهة
١٥١	مُذَاكِرَةُ الْمُؤَلِّفِ ﷺ مَعَ الْإِمَامِ شَمْسِ الدِّينِ الْجَزْرِيِّ ﷺ
١٥٣	جلائل النقول من السنة الشريفة في جواز الاقتباس من التنزيل
١٥٩	الاقتباس من القرآن عمل السلف والعلماء
١٦٧	فتاوى كبار العلماء في جواز الاقتباس من كتاب الله تعالى
٢٠٧	ختام النسخة أ
٢٠٨	ختام النسخة ب
٢٠٨	ختام النسخة ج